

فصل نامه علمی پژوهشنامه تاریخ اسلام  
سال دوازدهم، شماره چهل و هفتم، پاییز ۱۴۰۱  
مقاله پژوهشی، صفحات ۹۱-۱۱۲

## باورهای اعتقادی عبدالرزاقد سمرقندی در مطلع السعدين و مجمع البحرين

مسلم سلیمانی یان<sup>۱</sup>  
اکبر چهری<sup>۲</sup>

### چکیده

مذهب از مهم‌ترین مؤلفه‌های تأثیرگذار بر بینش و روش تاریخ‌نویسی است. برخی مورخان گزارش‌های تاریخی را با باورهای اعتقادی خود همسو می‌کنند. با بررسی مطلع السعدين و مجمع البحرين معلوم می‌شود که کمال الدین عبدالرزاقد سمرقندی (۸۸۷-۸۱۶)، مورخ عصر تیموری از جمله مورخانی است که پایه و اساس بینش تاریخی وی مبتنی بر مؤلفه‌های مذهبی است. پرسش اصلی مقاله این است که باورهای اعتقادی سمرقندی چه تأثیری بر گزارش‌های تاریخی او داشته است؟ حاصل پژوهش که با رویکرد توصیفی-تحلیلی انجام شده حاکی از این است که سمرقندی تفسیر تاریخ را در پرتو باورهای اعتقادی به گونه‌ای معنادار روایت کرده است. او با استفاده از آیات قرآن و مفاهیم مذهبی، پیوند فرهنگ ایرانی با هویت اسلامی، مفاهeme بین اهل تسنن و تشیع، احترام به سادات و خلفای راشدین، توجه به اندیشه ظلل اللهی، پیوستگی دین و سیاست، مشیت گرایی، عدالت و دادگری اسلامی به تفسیر روایات تاریخی و توصیف حاکمان تیموری پرداخته است. سمرقندی با ارادت و اعتقاد به سنت تیموری تاریخ‌نویسی کرده است؛ از این‌رو او در گزارش‌های تاریخی خود به توجیه حکمرانی تیموریان پرداخته و به آنها مشروعیت مذهبی-سیاسی داده است.

**کلیدواژه‌ها:** مطلع السعدين و مجمع البحرين، کمال الدین عبدالرزاقد سمرقندی، تشیع و تسنن، تیموریان، مکتب هرات.

- 
۱. دانشیارگروه تاریخ دانشگاه سید جمال‌الدین اسدآبادی، همدان، ایران (نویسنده مسئول).  
m.soleimanian@sjau.ac.ir
  ۲. کارشناس ارشد تاریخ تشیع دانشگاه ایلام، ایلام، ایران.  
akbarchehry2500@gmail.com

تاریخ دریافت: ۰۱/۰۹/۰۷ تاریخ پذیرش: ۰۱/۱۱/۱۷

## The religious beliefs of Abd-al-Razzāq Samarqandī in *Matla Al-Saadin* and *Majma-ul-Bahrain*

Moslem Soleimanian<sup>1</sup>

Akbar Chehari<sup>2</sup>

### Abstract

Religion is one of the most significant and influential components affecting the insight and method of historiography. Some historians align historical report in accordance with their religious beliefs. By considering the Matla Al-Saadin and Majma-ul-Bahrain, it becomes evident that Kamal al-Din Abd-al-Razzāq Samarqandī (816-887), a historian of the Timurid era, is among the historians whose historical insight has been based on religious components. The basic question of the current study is: what effect did Samarqandī's religious beliefs have on his historical reports? The findings of the current descriptive-analytical approach research indicate that Samarqandī narrated the interpretation of history in the light of religious beliefs in a meaningful way. By using verses of the Quran and religious concepts, he linked Iranian culture with Islamic identity, understanding between Sunnis and Shiites, respect for Sādāt and the Rāshidūn, attention to the thought of God's shadow, connection between religion and politics, providentialism, Islamic Justice and Judiciary have analyzed historical narratives and description of Timurid rulers. Samarqandī has written history with devotion and belief in Timurid tradition; hence, in his historical reports, he justified the rule of the Timurid and gave them religious-political legitimacy.

**Keywords:** Matla Al-Saadin and Majma-ul-Bahrain, Kamal al-Din Abd-al-Razzāq Samarqandī, Shi'ism and Sunnism, Timurid, Herat school.

---

1. Associate Professor, Department of History, Seyyed Jamaluddin Asadabadi University, Hamedan, Iran (Corresponding Author). m.soleimanian@sjau.ac.ir  
2. Master of Shiite history, Ilam University, Ilam, Iran. akbarchehry2500@gmail.com

## درآمد

حکومت تیموریان (۹۱۱-۷۷۱) دوره شکوفایی تاریخ‌نگاری زبان فارسی است. تیموریان در مناطق گوناگون سیاست‌های متفاوتی در پیش گرفتند؛ با وجود این سیاست تیموریان با مسائل مذهبی پیوند داشت. آنها با شعار رهایی مسلمانان از ظلم و ستم و تجدید دوباره اسلام لشکرکشی می‌کردند (یزدی، ۲۸۷). تیموریان به گروه‌های مذهبی مانند سادات، مشایخ و علماء احترام می‌گذاشتند تا با کمک این گروه‌ها، با سرعت و هزینه کمتری قلمرو خود را توسعه دهند. بر این اساس سلطان‌temp تیموری بیش از دوره‌های قبل به مشایخ صوفی توجه کردند و در زمینه سیاسی، نظامی و اقتصادی از آنها بهره برداشتند.

مورخان دوره تیموری، همانند گذشته با تعصب سیاسی (حکومتی)، مذهبی و قومی ( محلی) به نگارش تاریخ دست زده‌اند (سasan پور، ۷۳). یکی از علمای مورخ عصر تیموری که نگاه ایدئولوژیک به رویدادها دارد، کمال‌الدین عبدالرازاق سمرقندی است. پیشینه زندگی سمرقندی نشان از تأثیرپذیری او از مسائل و دیدگاه‌های مذهبی دارد. وی در شعبان ۸۱۶ در هرات چشم به جهان گشود. پدر سمرقندی، مولانا جلال‌الدین اسحاق در دربار شاهزاد منصب قضاوت و پیش نمازی مسجد جامع هرات را به عهده داشت. او گاهی در مجلس شاهزاد به توضیح مسائل و قرائت رساله‌ها نیز می‌پرداخت. پدر سمرقندی صحیحین را نزد شیخ‌الاسلام محمد جزری خواند. عبدالرازاق نیز به تبعیت از پدر به تحصیل علوم دین پرداخت. او در بیست و پنج سالگی به توصیه دوستانش شرح رساله عضدیه را به القاب شاهزاد مزین کرد و آن را در دربار شاهزاد به نام شاهزاد خواند. به سبب ستایش علمای حاضر در آن جلسه، شاهزاد نیز آن را تأیید کرد. از آن پس، عبدالرازاق به ملازمت شاهزاد درآمد. در سال ۸۴۳ به سبب دشمنی و کینه‌ورزی جمعی با وی، پس از بررسی دوباره، صلاحیت مذهبی و علمی عبدالرازاق مورد تأیید علماء قرار گرفت. در ۸۴۵ موقعیت مذهبی سمرقندی در دربار به حدی رسید که از سوی شاهزاد به سفارت هندوستان رفت و سفارت او در ۸۵۰ به مصر نیز به سبب درگذشت شاهزاد، انجام نشد (صفا، ۵۱۳/۴).

سمرقندی با این پیشینه مذهبی و اعتقادی، کتاب *مطلع‌السعدین* را نوشت. نوشتار



### پیشینه پژوهش

حاضر بیشن اعتقادی سمرقندی را مورد بررسی قرار می‌دهد. به نظر می‌رسد اسلوب تاریخ‌نگاری سمرقندی متأثر از نظام فکری، توانمندی ادبی و نگرش متفاوتی که از تاریخ است. عمدۀ تلاش سمرقندی در این جهت است که تأثیر باورها و اعتقادات دینی را در برداشت‌های تاریخی خود نشان دهد. تفکرات مذهبی سمرقندی بیشتر در گزارش چگونگی به سلطنت نشستن سلاطین انعکاس یافته است؛ به‌ویژه هنگامی که او سلوک فرمانروایی تیمور و شاهرخ را بررسی می‌کند، این رویکرد مشیتی به وضوح آشکار می‌شود.

در مورد پژوهش حاضر، تاکنون تحقیق مستقلی صورت نگرفته است. از کتاب‌ها و مقالاتی که درباره تاریخ‌نگاری دوره تیموری نوشته شده، می‌توان برخی از دیدگاه‌های مذهبی سمرقندی را استخراج کرد. به عنوان نمونه الهیاری و اعلامی زواره (۱۳۹۵ش) در مقاله «بررسی تکاپوهای مذهبی تیموریان و مسئله مشروعیت حاکمیت» اشاره مختصری به دیدگاه‌های مذهبی سمرقندی کرده‌اند. سasan پور (۱۳۹۲ش)، در مقاله «ویژگی‌های تاریخ‌نگاری ایران در دوره تیموری» به بعضی دیدگاه‌های مذهبی عبدالرزاقد به صورت غیرمستقیم اشاره کرده است. تایور (۱۳۶۸ش) در مقاله «تاریخ‌نگاری در دوره تیموریان» تنها اشاره مختصری به تاریخ‌نگاری سمرقندی داشته است. وودز (۱۳۸۰ش) در مقاله‌ای با عنوان «تاریخ‌نگاری در دوره تیموری»، به صورت خلاصه به مسئله مشروعیت خاندان تیموری فارغ از جنبه‌های مذهبی آن اشاراتی کرده است. همچنین سرافرازی (۱۳۹۳ش) در مقاله‌ای با عنوان «نقش امیر علی‌شیر نوای در گسترش تاریخ‌نگاری عصر تیموری»، منابع مشروعیت خاندان تیموری را بررسی کرده و سرانجام ارجح (۱۳۹۲ش) در مقاله‌ای با نام «تاریخ‌نگاری کمال الدین عبدالرزاقد سمرقندی» به صورت روایی به تاریخ‌نگاری سمرقندی توجه کرده است. هیچ کدام از آثار مسئله مهم تاریخ‌نگاری مذهبی و مؤلفه‌های مربوط به آن در حد فاصل سلطنت ابوسعید ایلخانی و ابوسعید تیموری بر اساس مطلع السعدین سمرقندی را به صورت

منسجم مورد مطالعه قرار نداده‌اند. از این‌رو پژوهش حاضر تلاش کرده است تا ضمن تکوین مطالعات پیشین، از دریچه‌ای جدید، دیدگاه و باورهای اعتقادی سمرقندی در تاریخ‌نگاری مطلع‌السعدين مورد بررسی قرار دهد.

### مشروعیت حاکمان تیموری در باورهای اعتقادی سمرقندی

سمرقندی به مثابه مورخی شریعت‌مدار به دنبال توصیف حاکمان تیموری بر اساس مؤلفه‌های اسلامی و اعتقادی است. در باورهای اعتقادی سمرقندی حاکمان تیموری متصف به صفت ظل‌اللهی هستند. در مرکز این نظریه سلطنت پادشاه قرار دارد که از جایگاه معنوی و سیاسی ویژه‌ای برخودار است. او سلطان را پس از اسلام‌پذیری، در سیمای آرمانی شاهنشاهان ایران قرار داده، بر ویژگی مهم آن یعنی گریش از سوی خداوند تأکید می‌کند. او برای وی مقام ظل‌اللهی یا نمایندگی خدا بر روی زمین قائل بوده است و می‌گوید: «امیر تیمور گورکان انا را بر برهانه و ثقل بالحسنات می‌رانم، جهان را به فر حضور و نور ظهور مشرف گردانید و چون دولت سلاطین ایلخانیه به انجام رسید آفتاب سلطنت قاهره بر لاسیه طالع گردید» (سمرقندی، ۱۳۳/۱). بنابراین او، پادشاه را برکشیده یزدان و نماینده خدا برای تحقق اراده اللهی در روی زمین دانسته است. در عباراتی دیگر در مورد تیمور چنین می‌گوید: «و بیست و پنج شعبان آفتاب ولادت حضرت صاحب‌قرآن... به ساعتی که سعود‌آسمانی به آن تولا کنند و زمانی که اسباب فیروزی بدان التجا نمایند، انوار ذات همایون ساحت گیتی منور ساخت...» (همان، ۱۳۴/۱).

وی تیمور را برکشیده یزدان و مظهر لطف نامتناهی خداوند و آشکار کننده آن شمرده است: «واقع حلال و بدایع انتقالات آن حضرت از ایام طفولیت تا هنگام تمکن بر سریر سلطنت... بی‌تأییدات آسمانی مقدور قدرت بشر و میسور قوت مشتی حجر و مدر نباشد و ارتقا به این درجه والا و مرتبه علیا در حیز امکان و مکنت انسان نگنجد» (همان، ۱۳۵/۱). سمرقندی، تیمور را صاحب نفس قدوسی و در تعیین مصداق آیه «إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ» (اعراف/۱۲۸)، پادشاه را مورد توجه قرار داده و او را برگزیده از سوی خدا دانسته و در این باره می‌گوید: «حق‌ سبحانه و تعالی

اسباب سعادت در آن مولود در احسن ساعات مقدر فرمود و آن نتیجه حقایق حکمت الهی و ثمره دقایق عنایت نامتناهی تواند بود...» (سمرقندی، ۱۳۶/۱-۱۳۳). سمرقندی نمونه‌های زیادی در مورد اندیشه ظل‌اللهی امراه تیموری خصوصاً تیمور آورده است.

«منت ایزد را که شه بر تخت سلطانی نشست

در دماغ مملکت باد سلیمانی نشست»

(همان، ۲۷۰/۲).

از دیدگاه سمرقندی، نداشتن تبار ایرانی از سوی حمکرانان ایلخانی و تیموری، مانع جدی در شبیه‌سازی آنان با پادشاهان ایرانی محسوب می‌شود؛ بنابراین او به دنبال راه حلی است تا بتواند این کمبود را رفع کند. اسلام آوردن ایلخانان و تیموریان، عاملی مهم است که او از آن به عنوان جایگزین و جبران کننده تزاد و تبار بهره گرفته است (الهیاری و اعلامی‌زواره، ۳۵). وی در وصف تیمور که نزدی غیر ایرانی دارد، با ایجاد پیوند بین مؤلفه‌های اسلامی و ایرانی، برای او هویت‌سازی می‌کند: «آیات فتح مبین از حرف‌های خنجر ذوالفقار آثار او مبرهن و تفسیر نصر عزیز از زبان سنان شهاب پیکر روشن...» (سمرقندی، ۱۳۵/۱). وی با وام‌گیری از آیه ۹۹ سوره مائدہ بدین‌گونه وظیفه سیاسی ایلچی تیمور را به دین اسلام پیوند می‌زند که «و ما علی الرسول البلاع» (همان، ۵۱۱/۲).

موضوع دادگری و عدالت اسلامی از برجسته‌ترین مسائلی است که سمرقندی به عنوان صفات ممیزه و هویت‌بخش حاکمان تیموری به آن توجه کرده و حتی در مبحثی جداگانه تحت عنوان «ذکر شمه‌ای از آثار عدل و احسان حضرت صاحب قران» (همان، ۹۸۵/۲، ۹۸۶، ۸۰۶) به ذکر اعمال نیک تیمور پرداخته است. سمرقندی همچون بسیاری از اسلاف سیاسی خود، در تلاش برای توجه دادن شاه به اساس حکومت، یعنی رعیت است. وی به تبیین موضوع حقوق پادشاه بر رعیت و حقوق رعیت بر پادشاه پرداخته است. در نگاه سمرقندی حکومت را خداوند می‌دهد و باز می‌ستاند. شاه به اراده خداوندی که بر عدل و لطف استوار است، گزینش می‌شود: «عالی حضرت گردون بسطت ممالک پناه معدلت شعار مکرمت دثار نوین کامکار، شهسوار مضمار عدل و احسان، اعدل اکسره زمین و زمان امیر تیمور گورکان خلدالله ملک‌دار باد» (همان،

۵۶۰/۲). سمرقندی در جای دیگر تیمور را سایه‌الله معرفی می‌کند که مردم بدون آن به مثابه جسم بدون روح هستند: «...که امور مملکت بی‌پادشاه که سایه حضرت‌الله است انتظام نگیرد و قواعد سیاست و عدالت استقامت نپذیرد» (همان، ۴۲۷/۲).

سمرقندی (۱۱۰/۲) در چارچوب باورهای اعتقادی خود پیوسته توصیف مطلوبی از شاهرخ ارائه می‌کند. او از استحقاق شاهرخ برای خلافت سخن می‌گوید و حکمرانی شاهرخ را قرین پرهیزگاری، عدل و داد، تقوا و پرهیزگاری می‌داند. او از ابوسعید هم با عنوان «حضرت خلافت پناهی» یاد می‌کند (همان، ۹۶۹-۹۶۸/۲). سمرقندی (۴۲۵/۲) در جای دیگر شاهرخ را بهترین گزینه ممکن در امر حکومت‌داری می‌داند. او برای اینکه بر باورهای اعتقادی خویش تأکید کند، در برابر بعضی اعمال شاهرخ از جمله اقدام شتابزده وی در اعدام علمای اصفهان (همان، ۵۳۵/۲)، سکوت کرده و گزارش مرگ شاهرخ را با سوگنامه‌ای در توصیف تقوا و دینداری، و قرائت قرآن و حضور علمای مذهبی در آن مجلس پی‌گیری می‌کند. در این سوگنامه، سمرقندی توجه چندانی به فعالیت‌های نظامی شاهرخ در قیاس با فعالیت مذهبی و اداری او ندارد؛ چرا که شاهرخ در نیمه دوم سلطنت خویش، موقعی که ساکن سمرقند شد، کمتر لشکرکشی نظامی انجام داد و عمدهاً به کارهای مذهبی، عمرانی و فرهنگی پرداخته است (همان، ۸۲۳/۲). در وصف عدل شاهرخ، او را همانند پدرش تیمور به دادگستری و بندنه‌نوازی، خبرخواهی توده‌ها و رعایت عدالت متصف می‌کند و می‌گوید: «چون بر سریر سلطنت ممکن شد بر شیوه عم و پدر، رسم عدل‌گستری در بنده‌پروری آغاز نهاد». او در ادامه می‌نویسد: «هر ملک و پادشاه که نیکخواه خلائق بود و رعایت رعیت نماید، دل‌ها بر ولای او راسخ و زبان‌ها بر دعای و ثنای او باشند» (همان، ۳۷۸/۱).

سمرقندی (۹۳۲/۲) ایلخانان و تیموریان را وارث حکومت‌های ایرانی دانسته و بارها تیمور را با القابی ایرانی مانند «کیخسرو» و «کیقباد» توصیف می‌کند. او همچنین شاهرخ را نیز مستحق بر سر گذاشتند تاج خلافت می‌داند و او را به منزله آفتابی می‌داند که از اوج سپهر خلافت تابیده است (همان، ۶۷۲). سمرقندی، بایسنقر را شخصی دیندار و مدافع اسلام و پادشاه زاهد عابد نامید که «عقیده این پادشاه بزرگوار از اول جلوس در

تریبیت اهل صلاح و تقویت دین داری و نصرت دین خدای و رونق دین هدی و تربیت علماء و تقویت ضعفا متصور است»؛ او آرزو کرد حکومت وی تا قیام قیامت ادامه داشته باشد (همان، ۹-۸؛ صنیع الدوّله، ۲۸۵-۲۸۹). این مسئله از آنجا اهمیت دارد که در عصر تیموریان، در جامعه اسلامی بحران مشروعیت ظهور کرده بود. مشروعیت ناشی از خلافت عباسی به علت سقوط آنان دچار تزلزل شده بود و مشروعیت ناشی از مغول نیز نتوانسته بود به طور کامل جایگزین آن شود. فقدان این عوامل در حکومت تیموریان که به صورت توأمان از هر دو منبع مشروعیت بهره می‌برند انعکاس بیشتری داشت. به نظر می‌رسد حاکمان تیموری با شناخت دقیق از هر منطقه می‌کوشیدند تا به منابع مشروعیت دست یابند. از این جهت گرچه در ابتدا به منابع مشروعیت مغولی متولّ شدند اما هر چه حکومت آنان به طرف غرب گسترش یافت و با پیشینه حکومتها و امارات اسلامی بیشتر آشنا شدند، به منابع مشروعیت اسلامی روی آوردند.

### تعادل در خطمشی سیاسی سلاطین تیموری

یکی از مسائل مذهبی مهم دوره تیموریان، گفتمان تقریب بین تسنن و تشیع با کارکرد سیاسی بود. تیموریان به رغم سنی بودن برای ائمه اثنی عشر نیز احترام قائل بودند (طنزی، ۳۷۹). تیمور برای مزار امامان شیعه در عراق و نیز اولیای دین موقوفاتی قرار داد (حسینی تربتی، ۳۵۶، ۳۵۸). سلاطین تیموری با توجه به رونق کار شیعیان و به منظور تداوم حاکمیت خود، به حمایت این گروه در حال افزایش، نیازمند بودند و به منظور تعادل در خطمشی سیاسی خود، تمایل هوشیارانه به تسنن دوازده امامی نشان دادند (الهیاری و اعلامی زواره، ۱۴). گمان بر این بود که سلطان حسین بایقرا به تسنن دوازده امامی تمایل دارد. او زمانی تصمیم گرفت که خطبه و سکه به نام دوازده امام مزین کند، اما جمعی از متعصبان حنفی هرات درباره ترجیح اهل سنت سخن گفتند و سلطان را از این کار منع کردند (خواندمیر، ۴۱۳۶).

سمرقندی (۲/۲) نیز به خوبی به اهمیت تقریب و مفاهeme بین تسنن و تشیع واقف بود. اشارات وی، حاکی از احترام به تشیع و تسنن و تلاش برای مفاهeme بین معتقدان به این

دو مذهب است. در مطلع السعدین چنین آمده است: «درود نامعده د برعکس جنود و  
خلفاء عهود و ضابطان حدود و حافظان عقود او باد». در ایاتی نیز چنین می‌آورد:  
«اول آن چار شعر شعار  
که چو ارکان عالم‌اند چهار»

وی همچنین آورده است: «صدیق اول که فروغ صدق او جهان را صبح روشنی  
ساخت و فاروق عدل که آفتاب عالم‌افروزش ظلمت را از عرصه جهان برانداخت، و  
ذوالنورین که در برج شرف بنایرین قرین بود، و مهر سپر ولایت که به منزله هارون در  
تقویت نبوت ید بیضا نمود» (همان، ۲/۲). در جای دیگر آورده است: «درود خدا بر  
خلفای راشدین که دلاوران جهاد بودند و در دل‌هایشان اخلاص نسبت به حق گستردۀ  
بود» (همان).

سمرقندی برای خلفای راشدین احترام فراوان قائل بود و آنان را به دلیل فضایل شان  
مدح و ثنا گفته و در توصیف آنها از تعبیر «علیهم رضوان الله اجمعین» استفاده کرده است  
(همان، ۵۶/۱، ۸۹، ۱۲۳/۲، ۲۵۶). بهترین چیزی که بستر رشد تشیع و گرایش به تسنن  
دوازده‌امامی را در قرن نهم فراهم کرد، احترام و علاقه سلاطین تیموری به ائمه و زیارت  
مکان‌های مقدس از جمله مرقد امام رضا<sup>ع</sup> بوده‌است (قروینی، ۱۲). سمرقندی  
(۲۷۰/۱) ضمن بیان احوالات پیامبر<sup>صلوات الله علیه و آله و سلم</sup> و بیان معجزات او به ذکر فضائل و مناقب  
ایشان و عترت و اهل‌بیت او می‌پردازد: «پادشاه به شکرانه آن فتح، آیت و الكاظمين الغیظ  
را مقتدى ساخته...». او که بر مذهب اهل سنت بود نشان می‌دهد که با دلی خالی از  
تعصب و خاطری متمایل به عقاید امامیه است و امامان شیعه نزد وی مقامی ارجمندی  
دارند.

سمرقندی (۱۸۳/۲) در سفر شاهرخ به مشهد بیان می‌کند: «از مراسم زیارت و شرایط  
تعظیم و تجلیل و احترام و توقیر و اکرام سادات معظم و الاود مکرم او هیچ دقیقه‌ای  
نامرغی نگذاشت». علت رویکرد احترام‌آمیز سمرقندی نسبت به مذاهب اسلامی و تأکید  
به تسنن دوازده امامی را باید ناشی از تسامح و تساهل مذهبی تیموریان دانست. تسنن  
تعصب‌آمیز به تدریج به مذهبی تبدیل شد که در اصول اهل سنت ولی از نظر عاطفی و  
ذوقی شیعه بود. این پدیده در پایان سده نهم به اوج خود رسید. سمرقندی در دورانی



می‌زیست که گروه‌های شیعی مانند نوربخشیه، مشعشعیان و سلسله‌های شیعی مانند سربداران در حال شکل‌گیری بود که از اندیشه‌های شیعی و مهدویت تأثیر پذیرفته بودند. بنابراین سمرقندی در این راستا به ذکر صفات ویژه و ممیزه ائمه می‌پردازد تا دوستی و اظهار محبت به اهل بیت را گوشزد کند. این مسئله برای او کارکرد وحدت‌بخش و هویت‌آفرینی داشته است؛ به گونه‌ای که او در مورد دوستی و محبت با اهل بیت از آیه «قلْ لَا أُسْتَكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمُوَدَّةُ فِي الْقُرْبَى» (سمرقندی، ۲۳۹/۲)، استفاده کرد تا به خاندان پیامبر ﷺ ابراز احترام کند. وی همچنین در مورد آداب و رسوم شیعیان با انعطاف و احترام بسیار سخن گفته است (همان، ۲۴۰/۲). ذکر مراکز شیعه‌نشین در کتاب وی به وضوح قابل مشاهده است. سمرقندی این موضوع را به گونه‌ای دیگر مورد توجه قرار داده است که در قرن نهم هجری عالمان و واعظان اهل سنت در روز عاشورا مصیبت امام حسین<sup>ؑ</sup> را ذکر می‌کردند و مردم را به گریه و امداد داشتند (همان، ۲۳۱/۱، ۱۵۶). در همین دوره عبدالرحمن جامی (۸۹۸-۸۱۷) حتفی مذهب نیز ضمن اظهار ارادات و علاقه به خاندان عترت، اشعاری در این باره سروده است (جامی، ۱/۲۷). او هنگام دیدار از کربلا اشعاری در وصف امام حسین علیه السلام می‌سراید:

«کردم ز دیده، پای سوی مشهد حسین

هست این سفر به مذهب عشاق فرض عین»

(جامی، ۲۵)

از جمله دلایل مفاهeme بین اهل تسنن و تشیع این مهم بود که سمرقندی به پیوستگی و همزیستی دین و سیاست اعتقاد داشت و همراهی و همزادی آن دو را امری ضروری به شمار آورده است. او دین را وسیله‌ای در خدمت مشروعیت بخشیدن به اساس قدرت سیاسی و نیرومند شدن آن و سیاست را عاملی برای حمایت از دین و توسعه و ترویج آن دانسته و چنین می‌نویسد که: «بدین مقدمات عرصه ملک و دین سمت مشارکت گیرد و دولت سلطنت و حشمت خلافت متحده گردد» (سمرقندی، ۵۹۸/۲). سیطره دین‌مداری بر اندیشه سمرقندی در ذکر نواحی و مناطق نیز دیده می‌شود تا جایی که وی از خوارزم به عنوان «قبه‌الاسلام» (همان، ۵۱۶/۲) از سمرقند به عنوان «دارالسلطنه» (همان، ۶۰۲/۲) و از

آذربایجان و مشهد به «دارالسلام» (همان، ۱۸۰/۱) یاد کرده است.

در طوف آرید غلمان را بکأس من مدام  
«باز بگشادند برگیتی در دارالسلام  
(همان، ۲۷۵/۱).

### احترام به سادات در عصر تیموری

در عصر تیموری، مردم به امور غیر مادی و روحانی همچون زیارت قبور بزرگان دین، معجزه‌گر بودن برخی از زیارتگاهها و یا انفاس شیوخ، سادات و صوفیان، ارتباط با ارواح در بیداری و رویا، احترام و علاقه نشان می‌دادند. مصادیق این مطلب را در کتبی که درباره مزارات تألیف شده، می‌توان به خوبی دریافت (معین الفقراء، ۱۳). از آنجا که فرمانروایان مدعی میزانی از قدرت در دنیای روحانی بودند می‌باشد با دیگر مراکز برخوردار از چنین قدرتی نیز در ارتباط می‌بودند. به دلیل اینکه تیموریان برای مشروعيت حکومت خود بر مذهب تأکید داشتند، حمایت از طبقات مذهبی برای موفقیت سلطنت ایشان اهمیت داشت (منز، ۸۴). بر این اساس، سمرقندي از علماء و سادات و روابط نیک سلاطین تیموری با آنها از جمله درباره سید برکه که امیر حسین به او توجهی نکرده است می‌نویسد: «سید برکه... به حضرت صاحبقران ملحق شد... آن حضرت دم و قدم مرتضی اعظم را مبارک و میمون دانسته تمام اوقاف حرمین را به او مسلم داشت و تعظیم او به حدی به جای آورد که عالیمان تا روز جزا از آن باز خواهند گفت» (سمرقندی، ۴۲۶/۲). همچنین درباره روابط حسن و احترام سلاطین تیموری با سادات و علماء آورده است: «دیگر در تعظیم سادات و علماء و تکریم ائمه و صلحاء اهتمام تمام فرمودی و در تقویت دین و شعار شرع مبین مبالغه به نوعی نمودی که در زمان اوکسی را در علم حکمت و منطق شروع نبودی» (همان، ۱۵/۲). وی در وصف سعدالدین تفتازانی این‌چنین به پیوستگی دین و سیاست اشاره دارد: «لما راینا وهب الله لمولانا سعدالمله و الدين من الفضل و مكنته من الطول و ان المحسان من شيمه و المحامد...» (همان، ۵۱۸/۲). این عبارت نشان می‌دهد که سمرقندی، سعدالدین تفتازانی را مایه خوشبختی ملت، افتخار مذهب و دین، دارای برتری و مکنت در حسنات و متصف به صفات پستنده دانسته



است. همچنین او درباره احترام ابوسعید به خواجه عبیدالله احرار معتقد است که نفوذ روحانی و ثروت بسیار خواجه سبب نفوذ وی بر دولتمردان روزگارش شده و درباریان تیموری او را به دیده احترام می‌نگریستند و به جلب توجه وی می‌کوشیدند تا از مقام مذهبی، عرفانی و نفوذ اجتماعی او بهره‌مند شوند. تا جایی که سلطان ابوسعید امور مملکت را بدون مشورت با او انجام نمی‌داد (همان، ۱۲۳۳/۲).

سمرقندی (۱۵/۲) سادات را از نظر احترام همشان امامان می‌دانست. از نظر او سادات همانند امامان دریای نبوت و ثمره شجره رسالت هستند که مصدق قربی و خویشاوندان خاندان رسالت هستند که توسل بدان‌ها مایه افزایش رزق و روزی، ارتقای معيشت و همچنین عامل امدادهای غیبی است. سمرقندی (۶۳۵/۲) ارادت ویژه‌ای نیز به شاه نعمت‌الله ولی داشت به صورتی که در حین یکی از مأموریت‌های خود در شرق ایران به زیارت مقبره او رفت. او اهمیت این زیارت را به حدی مهم دانست که در اثرش به آن اشاره کرده است: «حاوی اوراق عبدالرزاق بن اسحاق به حسب اتفاق در شهور سنه خمسه و اربعین و شمانیّاته به بلده کرمان و فریه ماهان رسید و به زیارت آن مشهد منور و مرقد معطر مشرف گردید». سمرقندی (۱۰۷۹/۲) شخصاً به سادات و علمای صوفی احترام می‌گذاشت؛ او در سال ۸۵۶ در آن هنگام که با بر، سمرقند را در محاصره داشت با اجازه با بر به دیدار خواجه عبیدالله احرار رفت و «به شرف دستبوس حضرت اعلیٰ رسید». در سال ۸۶۷ در دوره حکومت سلطان ابوسعید از سوی خواجه قطب الدین طاووس سمنانی به مقام شیخی خانقاہ شاهرخ منصوب شد. وی این مقام را تا پایان عمر بر عهده داشت (خواندمیر، ۹۱۰). مؤلف رشحات از قول یکی از صوفیان می‌گوید که به دلیل بی‌ادبی و بی‌اعتنایی الغیّگ نسبت به عرفا و شیوخ، شکست و تشویش به او روی آورد و سرانجام پسرش وی را کشت؛ یا اینکه دوره کوتاه حکومت میرزا عبدالله، نوه شاهرخ بر سمرقند ناشی از بی‌توجهی وی نسبت به مشایخ صوفیه بود (واعظ کاشفی، ۱۰۷، ۱۹۶، ۵۱۸). در حالی که سمرقندی (۶۹۷/۲) معتقد است که عبداللطیف با اتخاذ شیوه زندگی پرهیزگارانه و احترام به دراویش توانست نظر مساعد این گروه را که از الغیّگ و اطرافیانش ناخشنود بودند، جلب کند. البته احترام شاهرخ

به سادات در سایر منابع تاریخی هم عصر با سمرقندی نیز بازتاب پیدا کرده است. به صورتی که مرعشی (۴۴۳-۴۴۷) پیرامون آن چنین می‌نویسد که: «در زمان شاهرخ به سادات مازندران که تیمور قبلًا آنها را به ماوراءالنهر تبعید کرده بود، اجازه بازگشت داده شد و شاهرخ در حق آنان عنایت و مرحمت کرد». به نظر می‌رسد احترام حاکمان تیموری به سادات در راستای کسب مشروعيت مذهبی و سیاسی بود. سمرقندی به این مهم بی‌برده است، به همین جهت همسو با سیاست ارادت حاکمان تیموری به مشایخ و سادات، در جای جای اثرش به این ارادت و علاقه اشاره کرده است. البته این حمایت تا آنجایی صورت می‌گرفت که منافع حکومت را تأمین کند و در صورت تعارض با منافع حکومت تیموری، این رهبران مذهبی، از جمله فضل الله استرآبادی با تکفیر علمای حکومتی مواجه می‌شدند و به قتل می‌رسیدند (آژند، ۲۴، ۳۴، ۶۵).

### تحلیل حوادث بر اساس آیات قرآن

سمرقندی (۱۱/۱) در کتاب *مطلع السعدین* هم راستا با قرآن به تعریف تاریخ و تفسیر رخدادهای تاریخی پرداخته است. به طوری که هدف از نگارش تاریخ را بر شمردن امصار و اعصار دانسته و در این باره می‌گوید «و چون طباغ اهل بلاغ و اطلاع به علم تاریخ مایل است خاصه و قایعی که قریب العهد وقوع یافته و انوار التفات فضلای روزگار هنوز بر آن نتفته، اکابر ائم و صنادید ایام و اعاظم امصار و اکارم اعصار میل به این مؤلف نمودند. قلم تصحیح در رقم توضیح و تتفییح سعی بلیغ نمود...». همچنین وی با عنایت به آیه ۱۲ سوره یوسف، درباره علم تاریخ و فواید آن چنین آورده است: «و اما بعد ناظمان در بلاغت را وفاق است و راقمان غرر فصاحت را اتفاق که تاریخ فصوص آیات و فصوص روایات و مواید عواید آن زیادت از آن است که به شیرین زبانی قلم و شکر فشانی رقم سخن حسن تقدیر و حدیث لطف تحریر آن توان گفت و آنکه آن هم نو است و هم کهن است، سخن است و در این سخن است و از این جاست که در کلام معجز نظام ملک علام تنبیه است بر عبرت و فکرت در این باب. لقد کان فی قصصهم عبره لا ولی الالباب» (سمرقندی، ۲/۱)؛ از سوی دیگر او در شمار مورخین کم‌شماری قرار دارد که تاریخ را در زمرة علوم نقلی ندانسته و با اشاره به آیه ۸۴ سوره شعرا تاریخ را عرصه

انعکاس صداقت، حکمت و الگوی عملی زندگی فردی و جمعی و به دور از خیال و افسانه و مبتنی بر صدق می‌داند؛ «چنانکه ابراهیم صلوات‌الرحمن علیه از حضرت جل جلاله درخواست می‌کرده است که و اجعل لی لسان صدق فی الآخرين و نیز تأليف کردن تواریخ را به اکابر و معارف و مشاهیر که به حدیث و راستی و درستی منسوب باشند» (همان، ۲/۱). او تاریخ را مایه اعتبار و عبرت برای کسانی دانسته که با عقل و تدبیر، آن را وسیله‌ای برای ساختن امروز قرار دهند تا به بیان دیگر بتوانند با استفاده از آن، در سرنوشت خود و جامعه خود تغییر مطلوب ایجاد کنند. بدین ترتیب دغدغه سمرقندی، تنها بیان رخدادها نیست بلکه هویت‌بخشی و آگاهی دادن به انسان، از طریق آیات قرآن در جهت ساختن زندگی بهتر به یاری تاریخ است.

ویژگی دیگر سمرقندی در پرداختن به رویدادها، نگاه به حوادث بر اساس فلسفه اسلامی است. بدین معنی که، اثرش را با ثنای آفریننده و توضیح چگونگی آفرینش چنین آغاز کرد که: حمد رزاقی است که از یک رشحه تقدیر او پنج حس و چهار طبع و شش جهت آمد پدید (همان، ۳۳/۱). در نگاه او هدف تاریخ، ساختن زندگی مطلوب در این دنیا و تشخوص‌بخشی به بشر و رسیدن انسان به سعادت ابدی در جهانی دیگر است. بر این اساس، جهت حرکت تاریخ بر اساس دین اسلام، مسیری تکاملی برای رسیدن به اهداف یاد شده است. سمرقندی در صدد بود تا با آشناسازی ایلخانان و تیموریان با فرهنگ اسلامی از طریق مفاهیم اسلامی همچون «اختیارالدین» (همان، ۲۶۳/۱) و «قطب الدین» (همان، ۵۵۱/۲) در وصف امیر تیمور نه تنها از میزان آسیب و تخریب حضور آنان در این سرزمین بکاهد، بلکه در پرتو رافت اسلامی از وجود آنها همچون عاملی وحدت‌بخش به‌منظور انسجام ایران و ایرانیان، تحت لوای حکومتی بیگانه سود جوید. برای نمونه در ذکر لشکرکشی تیمور به کرمان سعی دارد تیمور را با واژه‌های قرآنی و مذهبی توصیف کند تا شایستگی حکمرانی او بر سرزمین اسلامی را نشان دهد (همان، ۲۶۳/۱، ۲۴۰-۵۵۱/۲). سمرقندی، نبردهای تیمور با دیگر سرزمین‌ها را در حکم جهادی می‌بیند که شرکت در آن بر هر مسلمانی واجب است. او با آوردن شعری با مضامین قرآنی به این امر دست می‌زند.

## «نسب کان علیه من شمس الصبح عموداً»

(همان، ۱۵۱/۱، ۱۳۵)

سمرقندی در توجیه حمله تیمور، به قرآن استناد می‌کند تا به وسیله آن، عملکرد وی را توجیه کند. از نظر او حملات تیمور برای آزادسازی سرزمین کفار به نفع اسلام و گسترش آن صورت گرفته است. سمرقندی با تکیه بر اهمیت مذهبی سقايت و آبدادن به حاجیان در بین اعراب، و با اشاره به پیشینه یکتاپرستی ابراهیم و حفر چاه زمزم به توصیف امیر چوپان و فرزندان وی در قالب استعاره، کنایه و تشیبهات پرداخته چنین می‌نویسد: «امیر چوپان را خواص بسیار بوده است، از اعتقاد درست و نیت صافی و سیرت نیکو و قیام بر طاعت و در راه مصر و شام عمارتی دارد که ماحی آثار ملوک عجم و اکاسره است و اجرای آبی که در مکه کرده از عهد آدم تا زمان او هیچ کس آب روان غیر ذی ذرع نشان نداده، مردی و مردانگی و وفاداری و جان سپاری او نسبت با خاقان مغول زیادت از آن است که در کتاب شرح توان داد» (همان، ۱۰/۱). سمرقندی در تعریف و تمجید، امیر چوپان و فرزندان وی از آرایه‌های ادبی استفاده می‌کند تا به نحوی بتواند اهمیت مذهبی این امر را بیان کند. او کار امیر چوپان را چنان در لوای تعریف و تمجید می‌آورد که خواننده، اسیر آرایه‌های ادبی و تشیبهات، استعارات و کنایات می‌شود. در عبارت پردازی‌ها و لفافه‌بازی‌ها به نکته‌سنجه و باریک‌بینی سمرقندی می‌توان پی‌برد. او ضمن توصیف شرح فتوحات امیر چوپان، اطلاعات بسیار ارزشمندی از اوضاع مذهبی، سیاسی، اجتماعی و اقتصادی منطقه آورده که در جای خود با ارزش است و بر اهمیت کتابش می‌افزاید.

## اعتقاد به ظهور امام قائم از نگاه سمرقندی

سمرقندی (۳۴/۲) با اشاره به ماهیت ظلم‌ستیزی اسلام، در اشعاری به نقل از یحیی کرابی به مفهوم ظلم‌ستیزی در نهضت سربداران اذعان کرده است. وی این‌نامه را با زبان شعر آورده است:

راضی چرا شویم به هر کار مختصر  
سیم غوار زیر پر آریم خشک و تر

گردن چرا نهیم جفای زمانه  
دریا و کوه را بگذریم و بگذریم



## یا برسر مراد گردن نهیم پای

سمرقندی همچنین چگونگی آغاز قیام سربداران و ظلم‌ستیزی آنها را چنین شرح می‌دهد: «روز جمعه خواص و عوام در مسجد جامع آمده خاطر بر امری قرار نمی‌گرفت. در این حال مردی دانشمند از بزرگزادگان بخارا، مشهور به مولانا زاده، تیرانداز و دلیر، شمشیر حایل کرده و برپای خاست و آهسته‌آهسته بر بالای منبر رفته و سلام کرد؛ آواز برآورده که عشرالمسلمین امروز غلبه کفار به قصد خان و مان مسلمان آمده‌اند و حاکمان جزیه مسلمانی را باج و خراج نام کرده می‌ستاند و به خاطر خود خرج می‌کرد، چون دشمن پیدا شد، مسلمانان را به طرح ریخت و از پیش کفار گریخت و هر چند اهالی این شهر امانی و ساوری دهنده، خلاصی نخواهند یافت و روز قیامت سوال از شما بزرگان خواهد بود. کیست که متصلی امر اسلام و معهد خواص و عوام شود تا ما نیز در سر قدم او نهاده به خدمتکاری قیام نماییم» (همان، ۳۵۰/۱).

سمرقندی وجود اندیشه مهدویت را در راستای ظلم‌ستیزی می‌داند که طی ظهور منجی اسلام، به تمام مظاهر ظلم و ستم پایان داده خواهد شد (قزوینی، ۵).

سمرقندی (۱۲۳/۲) این اندیشه و باور را در نهضت سربداران چنین آورده است: «خواجه علی مؤید در آن وقت چنانچه در قضیه سربداریه مذکور است، مملکت خراسان از بسطام تا فرهادجرد ضبط نمود، خطبه و سکه به نام خود کرد و دعوی محبت خانواده پیامبر ﷺ کرده و در اظهار مذهب تشیع علوی عظیم داشت و اسبی به زین هر روز می‌کشید که ظهور امام محمد مهدی سلام الله علیه خواهد بود و مردم سبزوار اکثر شیعه مذهب باشند و مردم اصلی نیشابور اکثر اهل سنت و به واسطه حاکم شیعی ایشان نیز اظهار تشیع می‌کرددند». بدین ترتیب و با عنایت به مطالب فوق می‌توان گفت که اعتقاد به ظهور امام قائم، در این دوره در بین شیعیان سبزوار و بسطام و اهل سنت نیشابور پذیرفته شده بود.

## خوانش سمرقندی از مشیت الهی

از نظر مورخان اسلامی، تاریخ مظہر اراده الهی است. خوب و بد، سعادت یا شقاوت، موفقیت یا شکست در زندگی، ناشی از خواست پروردگار است (مشکور، ۴۴). مورخ به

جای کشف روابط علی و معلولی میان پدیده‌ها و ژرفاندیشی و خردورزی در تحلیل و تعلیل آنها، بیان وقایع به شکلی از هم گسیخته و پراکنده، بدون برقراری پیوند منطقی میان آنها و یا برخورد نقادانه به مسائل، بیشتر به قضا و قدر و خواست‌الهی متکی است و انسان را عاری از مسؤولیت در رفتار و اعمال و تفکرات خویش می‌داند (شرفی، ۱۲۹). تداوم سلطه اندیشه مشیت‌گرایانه، قرن هشتم و نهم هجری با فراز و نشیب‌هایی میراث‌دار تفکر مورد بحث شد. سمرقندی نیز میراث‌دار این تفکر است و این موضوع به وضوح در اندیشه‌اش نمایان است. وی مورخی مشیت‌گرا است، او تاریخ را مظهر اراده الهی می‌داند که انسان در آن نقشی ندارد. او نقصانی اندیشه بشریت را ناشی از فعل و کلام کامل و تام خداوند دانسته و در این‌باره چنین می‌نویسد: «الهی در این نامه مناهی، بل در تمام این هنگامه ملاحتی و بی‌راهی، با کلام صدق تو گستاخی نموده‌ام و می‌دانم که نادانی کرده‌ام. ای علامی که بر کلام کامل تو نقصان روا نیست که این نقصان کامل را از من ناقص به کمال کرم خویش تجاوز فرمای» (سمرقندی، ۳/۲). او از خداوند یعنی صاحب مشیت هستی می‌خواهد که نقصان هستی و نوع بشر را رفع نماید: «امید به کرم الهی آن است که نسیم پرده از چهره این غنچه نورسته گشاید تا از مشاهده طلعت آن خواطر خوش طبعان جهان چون‌گل در تبسم آید و از فضل ایزد متعال شرف قبول و عز اقبال یابد تا انوار اشتهر آن در مشارق و مغارب تابد» (همان، ۴/۲). سمرقندی رزق و روزی را نیز به حکمت و تقديرالهی مرتبط می‌سازد و این چنین می‌گوید: «اگر امسال غله این ولایت خورانند حق تعالی در زرق بندگان نبشه است و یرزقه من حیث لایحتسب» (همان، ۵/۲). سمرقندی (۶۰/۲) به تأثیر مشیت‌الهی در نتیجه جنگ‌ها و اینکه لطف خداوندی هست که باعث پیروزی یا شکست‌ها می‌شود، اعتقاد دارد و حتی فراتر از آن تقدير را تعیین کننده سرنوشت مملکت ایران قلمداد کرده است: «پسر امیر قورمشی، عبدالرحمن، نیز جنگ‌های مردانه کرد و نزدیک بود که لشکر سلطان شکسته شود و اگر لطف حق تعالی یاری نمودی و آنچه مخالفان را در خاطر بودی به ظهور آمدی از ملک‌ایران نامی بیش باقی نماندی». در جای دیگر با دلستگی خاصی می‌گوید: «تیر قضا و قدر به امضاء تیر و خنجر ایشان قرین بود و تیغ و سنان با روح و روان همنشین و از



مهب والله یوید بنصره من یشاء نسیم عنایت ورزید بر موافقت دولت سلطان ابوسعید بادی  
برخاست که چشم‌های مخالفان کور گردید، شیخ هر تیر که در جعبه تقریر داشت  
انداخت، بر هدف مقصود نیامد و تدبیر مانع تقدیر شد» (همان، ۶۱/۲). این عبارت را در  
قالب ایاتی چنین نیز به تصویر می‌آورد:

کردیم ولیک با قضا در نگرفت»  
«هر حیله که در حضور عقل آید  
(همانجا)

در ادامه می‌نویسد: «شیخ آنچه دید و شنید با امیر چوپان بیان کرد و در مخالفت با  
اولوالمر معنی تمام فرمود و امیر چوپان همچنان بر سر تھور به جانب سلطان روان  
شد... سلطان می‌گفت اگر این دولت خدای تعالیٰ به من داده است دیگری باز نتواند  
بستاند و اگر تقدیر غیر از آن باشد به لشکر دفع نتوان کرد» (همان، ۶۳/۲). دقیق در  
ایات و عبارات سمرقندی پیرامون تقدیر نشانگر آن است که حتی موفقیت در  
تیراندازی و خصم افکنی، انطباق روح با جسم، موفقیت ارکان حکومت و کور شدن  
چشم مخالفان نیز ارتباط مستقیمی با قضا و قدر، خواست و عنایت الهی دارد. او حتی  
تدبیر را در برابر تقدیر ناتوان می‌بیند. جدا از آن سمرقندی به تأثیر تقدیر و مشیت الهی  
بر سلطنت و سعادت روزی یا سیه روزی ملک اعتقاد دارد که: «تقدیر کردگار به تأثیر  
روزگار سلطنت ملک ایران و خاتون دلستان او را به او رسانید. کما تدین تدان یفعل الله  
ما یشاء و یحکم ما یرید،

سعادت به بخشایش داور است  
نه در چنگ و بازوری زور آور است  
نیاید به مردانگی در کمند  
چون دولت نبخشد سپهر بلند  
(همان، ۶۴-۶۳).

سمرقندی در این ایات که برخاسته از ذهنیت و عینیت دوره اوست حکمرانی را به  
تأیید الهی پیوند زده و از نگاه وی تأیید الهی، دین مداری، فضیلت و عدالت از مؤلفه‌های  
مهم و بایسته برای خسروی در ایران است. اعتقاد سمرقندی به وسعت و بی‌کرانگی  
قدرت جاودانه صاحب هستی، نکته قابل تأمل دیگری در ردیابی اندیشه مشیت الهی در  
نگاه سمرقندی است. قدرتی عظیم و بیکرانه جهان هستی که همه موجودات از اوست،

قدرتی که می‌گوید باش، «کن»، همه چیز از او هست می‌شود، عظمتی که در همه چیز تجلی دارد، بی‌آنکه با آن آمیخته شود، آنکه وجودش وابسته به هیچ امری نیست؛ اما همه چیز وابسته اوست، نیروی عظیم و پایداری که اگر همه چیز از بین برود، او باقی است؛ در اندیشه تاریخ‌نگارانه سمرقندی به صورت « قادر کن فیکون ... » (همان، ۲۶۲) تجلی می‌کند. به نظر می‌رسد سمرقندی دربی آن است تا نشان دهد که این اراده و بی‌کرانگی قدرت خداوند و تأثیر آن در سرنوشت خواص، قهرمانان و عوام در قرآن ذکر شده‌است؛ چنانچه با استناد آیات ۲۶ و ۲۳ سوره انبیاء و ۶۰ آل عمران درباره قدرت‌گیری تیمور چنین می‌گوید: «حضرت صاحب‌قران ... بر سریر دولت تمکن یافته، پشت سعادت و اقبال بر مسند استقلال باز نهاد ... منشی قضا و قدر منشور انا جعلناکم خلیفه فی‌الارض از دیوان لایسآل عما یفعل به طغرای تؤتی الملک من تشاء به نام همایون آن حضرت نوشتند ... و تنزع الملک ممن یشاء در نوشتند» (همان، ۱/۴۳۲-۴۳۳؛ واله‌اصفهانی، ۲۳۱، ۲۷۹، ۲۷۴). سمرقندی، تیمور را در جایگاه سلطان اسلام قرار داده جهانگشایی‌های وی را به حساب گسترش اسلام و نشر آیین پیامبر(ص) گذاشته است. این نگاه در تأیید الهی و پیوند با میراث سیاسی ایرانی و سنت‌های اسلامی برگرفته از اندیشه سیاسی تشیع مبتنی بر مشروعیت حکومت الهی از طریق نص و درهم تندیگی دین و دولت است. این گونه توجه به تأییدات الهی درباره مرگ حاکمان و افراد حتی در حکایات مرگ دلشادآغا در سال ۷۸۵ در تاریخ‌نگاری سمرقندی قابل روایت است: «در این سال، حرم محترم حضرت صاحب‌قران، دلشادآغا، رخت به عالم باقی کشید. آن حضرت بر فراق ایشان اندوهناک و گریان گشت... و سادات و علماء و مشائخ جمع آمده به آیات و احادیث و مواعظ و نصایح خاطر خطیرش را تسلی داده گفتند که آن حضرت را بقا باد و به معارج رفعت ارتقا... بر حکم قضا کسی را قوت و توان نیست و بر فرمان قدر جرح و توان نه، حضرت صاحب‌قران نصایح ایشان به گوش هوش شنیده از چرا و چون در گذشت و به حکم انالله و انالیه راجعون راضی گشت» (سمرقندی، ۲/۵۴۴). حاصل این تفکر در عرصه تاریخ‌نگاری که جریان امور جمله بر تقدیر و قضاست و بازگشته از تقدیر نیست در همه جای اثر سمرقندی آشکار است. دیدگاه سمرقندی که از یکسو

متاثر از باورهای دینی و از سوی دیگر، متاثر از احاطه نسبی او بر علوم نقلی است، سبب شده تا تاریخ‌نگاری او رویکرد مذهبی‌تری داشته باشد.

### نتیجه

تاریخ‌نگاری سمرقندی متاثر از باورهای اعتقادی وی است. به باور سمرقندی مهمترین عامل در انجام امور، خواست و مشیت پروردگار است. تاریخ‌نگاری سمرقندی از یکسو متاثر از باورهای دینی و از سوی دیگر، متاثر از احاطه نسبی او بر علوم نقلی و شرایط اجتماعی آن زمان است. گزارش چگونگی به سلطنت رسیدن سلاطین از موضوعاتی است که بازتاب دهنده تفکرات مذهبی سمرقندی است. او همانند بسیاری از مورخان، اعتقاد دارد حاکمیت سیاسی هدیه‌ای الهی است که خداوند به هر کس که بخواهد واگذار می‌کند. بنابراین، عوامل انسانی در ایجاد و یا نفی آن نقش مؤثری ندارند. حاصل این تفکر در عرصه تاریخ‌نگاری، کمرنگ شدن بیش‌علی در فهم و بیان تاریخ توسط سمرقندی است. وی از آنجا که حوادث را زاییده خواست پروردگار می‌داند، کمتر به جستجوی علت‌های انسانی در وقوع رویدادها توجه کرده و در بیان واقعه از پرداختن به علل ظهور و پیامدهای حاصل از آن پرهیز می‌کند. بنابراین، دیدگاه‌های انتقادی در شرح و بیان برخی از حوادث و وقایع تاریخی در اثر وی دیده نمی‌شود. آنچه سمرقندی به نگارش درآورده، به خواست حاکمان و برای حفظ منافع و مدافعت حقوق آنان، با لفافه‌ای از نگاه اسلامی است. سمرقندی تیمور را صاحب نفس قدوسی و در تعیین مصدق آیه «إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ» دانسته و ابوسعید را با عنوان «حضرت خلافت پناهی» یاد می‌کند و همچنین حکمرانی شاهرخ را قرین پرهیزگاری، عدل و داد و تقوا و پرهیزگاری می‌داند. هرچند در دوره سمرقندی، در هرات، غالباً سنن و قوانین اسلامی و جریان‌های صوفیانه سایه افکنده بود، وی بر خلاف سایر مورخان عصر تیموری دچار تعصبات مذهبی نشده است.

## منابع

- قرآن کریم.
- ارجح، میریم، «تاریخ‌نگاری کمال الدین عبدالرزاق سمرقندی»، کتاب ماه و جغرافیا، شماره ۱۸۳، مرداد، ۱۳۹۲، ص ۸۵-۸۲.
- آژند، یعقوب، حروفیه در تاریخ، تهران، نشر نی، ۱۳۶۹ ش.
- تایپر، فلیس، «تاریخ‌نگاری در دوره تیموریان»، ترجمه وهاب ولی، نشریه تحقیقات تاریخی، شماره ۲، پاییز، ۱۳۶۸، ص ۴۰-۲۸۰.
- جامی، عبدالرحمان، دیوان جامی، تصحیح، شمس بربلوي، تهران، هدایت، ۱۳۶۲ ش.
- حسینی تربتی، ابوطالب، تزوکات تیموری، تهران، کتابفروشی اسدی، ۱۳۴۲ ش.
- خواندمیر، غیاث الدین، حبیب السیر فی اخبار افراد بشر، به کوشش محمد دیرسیاقی، تهران، کتابفروشی خیام، ۱۳۶۲ ش.
- ساسان پور، شهرزاد، «ویژگی‌های تاریخ‌نگاری ایران در دوره تیموری»، نشریه مسکویه، دوره ۸، شماره ۱۳۹۲، ص ۵۱-۲۲.
- سرافرازی، عباس، «نقش امیر علی‌شیر نوای در گسترش تاریخ‌نگاری عصر تیموری»، همایش بین‌المللی اندیشه‌ها آثار و خدمات امیر علی‌شیر نوای، به کوشش دکتر مددخت پور‌خالقی، دانشگاه فردوسی مشهد، بهمن ۱۳۹۳، ص ۵۸-۴۱.
- سمرقندی، کمال الدین عبدالرزاق، مطلع السعدین و مجمع البحرين، به تصحیح عبدالحسین نوابی، تهران، مؤسسه مطالعات و تحقیقات فرهنگی پژوهشگاه، ۱۳۷۲ ش.
- شرفی، محبوبه، زندگی، زمانه و تاریخ‌نگاری وصف شیرازی، پژوهشکده تاریخ اسلام، ۱۳۹۲ ش.
- صفا، ذبیح‌الله، تاریخ ادبیات ایران، تهران، بنگاه و نشرکتاب، ۱۳۶۶ ش.
- صنیع‌الدوله، محمد حسن خان، مطلع الشمس، تهران، نشر پیشگام، ۱۳۶۲ ش.
- قزوینی، زکریای بن محمد، آثار البلاط و اخبار العباد، تهران، ستاد خیریه و فرهنگی، ۱۳۷۳ ش.
- الهیاری، فریدون و زهرا اعلامی‌زواره، «بررسی تکاپوهای مذهبی تیموریان و مساله مسروعيت حاکمیت»، تاریخ اسلام و ایران، سال ۲۶، شماره ۳۰، شهریور ۱۳۹۵، ص ۳۴-۵.

Doi: 10.22051/hii.2016.2500

- مرعشی، ظهیر الدین بن نصیر الدین، تاریخ طبرستان و رویان و مازندران، به کوشش برنهارد دارن، تهران، گستره، ۱۳۶۳ ش.
- مشکور، محمد جواد، تاریخ شیعه و فرقه‌های اسلام تا قرن چهارم، تهران، اشرافی، ۱۳۸۵ ش.





- معینالفقرا، احمد بن محمود، تاریخ ملازاده در ذکر مزارات بخارا، به اهتمام احمد گلچین معانی، تهران، کتابخانه ابن‌سینا، ۱۳۳۹ش.
- منز، بناتریس فوربز، قدرت، سیاست و مذهبی در ایران عهد تیموری، ترجمه جواد عباسی، مشهد، دانشگاه فردوسی مشهد، ۱۳۹۰ش.
- نظری، معین الدین، منتخب التواریخ معینی، تصحیح ڇان اوین، تهران، کتابفروشی خیام، ۱۳۳۶ش.
- واعظ کاشفی، علی بن حسین، رشحات عین‌الحیات، به کوشش علی اصغر معینیان، تهران، نوریانی، ۱۳۵۶ش.
- واله اصفهانی، محمد یوسف، خلدبرین (تاریخ تیموریان و ترکمانان)، به کوشش میرهاشم محدث، تهران، میراث مکتوب، ۱۳۷۹ش.
- وودز، جان، «تاریخ‌نگاری در دوره تیموری» در تاریخ‌نگاری در ایران، ترجمه یعقوب آژند، تهران، گستره، ۱۳۸۰ش.
- یزدی، شرف‌الدین علی، ظفرنامه، به کوشش محمد عباسی، تهران، امیرکبیر، ۱۳۳۶ش.