

فصل نامه علمی پژوهشنامه تاریخ اسلام
سال سیزدهم، شماره پنجم، تابستان ۱۴۰۲
مقاله پژوهشی، صفحات ۸۱-۱۰۲

مقایسه محتوایی مقتل بخارا انوار با مقالات متقد� (مطالعه موردی: مقتل أبو محنف و ارشاد شیخ مفید)

عباس برومند اعلم^۱
صابر زارعی^۲

چکیده

جمل و تحریف آفت بزرگی است که دامن گیر بسیاری از روایت‌های تاریخی شده است. روایت‌های عاشورایی نیز از این آسیب در امان نماند، بلکه با فاصله گرفتن از زمان وقوع، سیر صعودی پیدا کرده است. مقتل بخارا انوار علامه مجلسی از مهمترین کتاب‌ها درباره زندگانی امام حسین علیه السلام است. پرسش مهم این است که آیا این کتاب با توجه به زمان تألیف دچار تحریفات بوده است؟ به عبارت بهتر آیا روایات مقتل بخارا انوار توسط مقالات متقدم تاریخی پشتیبانی می‌شود؟ در این پژوهش با مقایسه محتوایی مقتل بخارا انوار با دو مقتل متقدم و معتبر و استخراج اختلافات، میزان صحت و اعتبار روایات آن ارزیابی شد تا در نهایت به پیراسته شدن هرچه بیشتر گزارش‌های واقعه کربلا به عنوان یک قیام هویت بخش کمک شود. یافته‌های پژوهش نشان می‌دهد که از ۶۵ روایت مورد تردید بخارا انوار، هیچ‌کدام توسط مقتل ابو محنف پشتیبانی نمی‌شود؛ ارشاد شیخ مفید نیز فقط ۴ روایت مشکوک بخار را پشتیبانی می‌کند و باقی روایت‌های بخار در این مقتل یا وجود ندارد یا با بیانی متفاوت ذکر شده است.

کلیدواژه‌ها: ارشاد شیخ مفید، بخارا انوار، تحریفات عاشورا، عاشورا، مقتل ابو محنف، مقتل نگاری.

۱. دانشیار گروه تاریخ، دانشگاه تربیت مدرس، تهران، ایران (تویینده مسئول).

a.boroumand@modares.ac.ir

۲. کارشناس ارشد تاریخ اسلام، دانشگاه بین‌المللی امام خمینی، قزوین، ایران. saberzarei313@gmail.com

تاریخ پذیرش: ۰۲/۰۶/۲۵

تاریخ دریافت: ۰۲/۰۴/۱۰

Content Comparison of the Maqtał of Biḥār al-’Anwār with the authentic early Maqtals (case study: the *Maqtał of Abu Mikhnaf* and *Irshad* of Shaykh al-Mufid)

Abbas Boroumand A'lam¹

Saber Zarei²

Abstract0

Forgery and distortion is a great plague that got involved many historical narratives. Ashurai narratives have not only been spared from this damage, but also by moving away from the time of occurrence, they have gained an upward trend. The Maqtał of *Biḥār al-’Anwār* by Allameh Majlesi is one of the most important books about the life of Imam Ḥusayn (AS). The important question is whether this book has been distorted according to the time of writing? In other words, are the narratives of *Biḥār al-’Anwār*'s Maqtał supported by historical Maqtals? By comparing the content of the Maqtał of *Biḥār al-’Anwār* with two earlier and authentic Maqtals and extracting the differences, this research have evaluated the accuracy and validity of its narrations in order to help to embellish the reports of the Karbala event as an identity-giving movement. The findings of the research show that none of the 65 doubtful narrations of *Biḥār al-’Anwār* are supported by the Maqtał of Abu Mikhnaf; *Irshad* Shaykh al-Mufid also supports only 4 doubtful narrations of Bihar, and the rest of the narrations of Bihar are either not present in this Maqtał or are mentioned with a different statement.

Keywords: *Irshad* Shaykh al-Mufid, *Biḥār al-’Anwār*, distortions of ‘Āshūrā, Abu Mikhnaf's *Maqtał*, Maghtal-Writing.

-
1. Associate Professor, Department of History, Tarbiat Modares University, Tehran, Iran (corresponding author). a.boroumand@modares.ac.ir
 2. MA in Islamic History, Imam Khomeini International University, Qazvin, Iran. saberzarei313@gmail.com

درآمد

شرح واقعه کربلا از دیرباز مورد توجه تاریخ‌نگاران بوده است. از جمله علامه محمدباقر مجلسی در کتاب مشهور بحار الانوار در جلد های ۴۴ و ۴۵ به تفصیل به این واقعه پرداخته است. مقتل بحار الانوار در مجالس عزاداری و مرثیه خوانی بسیار مورد استناد قرار می‌گیرد. مسئله این است که با توجه به فاصله زمانی طولانی (حدود ۱۰ قرن) از زمان نگارش بحار با واقعه کربلا و نخستین مقاتل چه میزان از گزارش‌ها و روایات مقتل بحار توسط مقاتل معتبر و متقدم در دسترس پشتیبانی می‌شود؟ و وجود تمایز روایات مقتل بحار با مقاتل معتبری چون مقتل ابو منحف و بخش مقتل ارشاد شیخ مفید چیست؟

فرضیه اصلی ما این است که وجود تمایز روایات مقتل بحار الانوار با مقاتل معتبری چون مقتل ابو منحف و ارشاد در نقل جزئیات رویدادها، نقل اشعار و رجزها، نقل روایات ماورائی و حوادث عجیب پس از واقعه، شرح و بسط گفتگوها و استفاده از منابع بدون در نظر گرفتن اعتبار آن منابع است. این اختلافات بیشتر در گسترش حوادث و شرح بیشتر چگونگی شهادت امام حسین علیه السلام و اصحاب اوست. به نظر می‌رسد علت این اختلافات استفاده از منابع متعدد بدون اعتبار سنجی و عدم کسب اطمینان از وثاقت آن منابع و نقل روایات مرسل و بدون سند است. روش مورد استفاده در این پژوهش، مقایسه متون تاریخی و تحلیل وجود تمایز است. گردآوری مطالب به روش کتابخانه‌ای صورت گرفته و بر آن بوده تا ضمن گردآوری داده‌های تاریخی و مقایسه محتوایی و تحلیلی، یک بررسی جامع و دقیق نسبت به موضوع اصلی ارائه شود تا در نهایت به پیراسته شدن هرچه بیشتر گزارش‌های موجود از واقعه کربلا کمک کند.

پیشینه پژوهش

پژوهش مستقلی درباره موضوع مورد بحث صورت نگرفته است. پژوهش‌هایی به مقتل بحار الانوار به عنوان یکی از منابع عاشورایی توجه کرده‌اند که از این میان رساله دکتری رفعت (۱۳۹۴ش) با عنوان «نقد و بررسی روایات عاشورایی مقاتل امام حسین علیه السلام (از آغاز تا قرن چهاردهم)»، در فصل ششم به مقتل بحار الانوار به صورت



زندگانی علامه مجلسی

محمدباقر بن محمدتقی بن مقصودعلی مجلسی، معروف به علامه مجلسی و مجلسی ثانی در ماه رمضان سال ۱۰۳۷ در زمان شاه عباس اول در اصفهان دیده به جهان گشود و در سال ۱۱۱۰ در شب ۲۷ ماه رمضان در ۷۳ سالگی درگذشت (مختاری، ۹۶). او در علوم مختلف اسلامی مانند تفسیر، حدیث، کلام، فقه، اصول فقه، تاریخ، رجال و درایه مسلط و در بسیاری از آنها صاحب نظر بود (مدرس تبریزی، ۱۹۱/۵). خاندان مجلسی از جمله خاندان‌های مشهور شیعه در قرون اخیر است که در آن نزدیک به یکصد عالم دیده می‌شود. گسترش و ایرانی شدن مفاهیم شیعی تا اندازه بسیاری به دست این خاندان و به‌ویژه علامه مجلسی صورت گرفته است (صفت گل، ۲۱۲-۲۱۳). جد بزرگ علامه، ابونعمیم اصفهانی صاحب کتاب‌هایی چون تاریخ اصفهان و حلیه الأولیاء است و پدر او محمدتقی مجلسی، معروف به مجلسی اول (۱۰۰-۱۰۷۰ق)، محلت و فقیهی بزرگ است و کتاب‌هایی نیز تألیف کرده است. وی شاگرد شیخ بهائی و میرداماد بود (مجلسی، محن‌الابرار، ۴۷). علت لقب مجلسی این است که ملام محمد مقصودعلی جد بزرگ علامه شعر می‌گفته و مجلس آرایی می‌کرده و تخلص او مجلسی بود؛ از این‌رو این خاندان به «مجلسی» مشهور شدند (بهبهانی، ۱۰۰).

مجلسی در سال ۱۰۹۸ از سوی شاه سلیمان صفوی به سمت شیخ‌الاسلامی اصفهان

[Downloaded from journal.islamhistory.ir on 2025-08-14]

منصوب شد. شیخ‌الاسلام بالاترین منصب دینی آن عصر بود. او قاضی و حاکم در دعاوی بود و تمام امور دینی زیر نظر مستقیم او انجام و تمام وجوهات به محضر او فرستاده می‌شد. از اساتید علامه مجلسی که او از آنها اجازه روایت حدیث گرفته، می‌توان به ملاصالح مازندرانی، ملامحسن فیض کاشانی، شیخ حرعاملی و ملاممحمدطاهر قمی اشاره کرد (طارمی، ۱۳). برای علامه مجلسی بیش از صد کتاب به زبان فارسی و عربی ذکر کرده‌اند که مهمترین آن بحارالانوار به تنهایی ۱۱۰ جلد و مرآه العقول ۲۶ جلد دارد.

معرفی مقتل بحارالانوار

متن بحارالانوار با مقاطع معتبر مقدم (مطالعه موردنی: مقتل ابومحنف و ارشاد شیخ مفید)

بحارالانوار الجامعه لدرر اخبار الائمه الاطهار از بزرگترین و نامورترین جوامع حدیثی شیعه است که به لحاظ تنوع مباحث، آن را باید از مقوله آثار دائرة المعارفی دانست (طارمی، ۱۳۵-۱۳۶). در دوران پایانی فرمانروایی صفویان، زمینه از هر جهت برای تکاپوهای علمی و مذهبی فراهم شد و علامه مجلسی با استفاده از موقعیتی که داشت، گروهی از علمای برجسته را در اصفهان گرد آورد و به یاری آنها بزرگترین مجموعه حدیثی جهان تشیع را نگاشت (صفت گل، ۲۲۱-۲۲۲). بخش دوم و سوم از جلد دهم و بخش دوم از جلد بیست و دوم کتاب بر حسب تقسیم‌بندی مؤلف درباره زندگی و قیام امام حسین علیه السلام است؛ اما در چاپ حاضر این مطالب بخشی از جلد ۴۴ و تمام جلد ۴۵ را شامل می‌شود. تاریخ پایان تالیف جلد ۴۵ ربیع الاول ۱۰۷۹ است (اسفندیاری، ۹۹). دستیاران علامه مجلسی در تدوین بحار، آمنه خاتون خواهر علامه، میرمحمد صالح خاتون آبادی، میرزا عبدالله افندی، مولی عبدالله بن نورالدین بحرینی، سید نعمت الله جزایری و کاتبان علامه مجلسی، ملاذوق‌الفقار و ملامحمدمرضا بوده‌اند (مهدوی، ۲۵۶/۲).

گزارش مجلسی از زندگانی امام حسین علیه السلام از پیش از تولد تا ستم خلفا بر قبر آن حضرت را شامل می‌شود. مجلسی نخست روایت امالی شیخ صدق و پس از آن مطالب ارشاد مفید و در ضمن آن مطالب اضافی از لهوف ابن طاووس،مناقب ابن شهرآشوب، کتاب خرائج راوندی، مقتل سید محمد ابوطالب، مقاطل الطالبین ابوالفرج اصفهانی، مروج الذهب مسعودی و مقتل الحسين خوارزمی را گزارش می‌کند. او از



گزارش واقعی، ابن سعد و دیگر گزارش‌ها نقلی نمی‌آورد. علامه مطالب این کتاب‌ها را بدون هیچ نقدی گردآورده و این خود باعث تقویت گمان تأیید این روایت‌ها از طرف او شده‌است. بیشتر منابع علامه در نقل این روایات، کتاب‌های پیش گفته و دسته‌ای از روایات مرسل از کتاب‌های غیر معروف است که به دلیل نقل در بخار مشهور شده‌اند (حسینی، ۳۹۵). هدف مجلسی در نقل این روایات، حفظ و جمع آوری آنها بوده‌است؛ بر همین اساس گاه روایاتی را نقل کرده که از نظر سند و محتوا مورد مذاقه قرار نگرفته و به منابع پیشین اعتماد شده‌است.

مقایسه محتوایی مقتل بخار الانوار با مقاتل متقدم

در بررسی و ردیابی روایت‌های مشکوک و قابل مناقشه در مقتل بخار الانوار بیش از ۹۰ روایت به دست آمد که از این میان، موارد مشابه و نزدیک به هم حذف شد و ۶۵ روایت باقی ماند. از این ۶۵ روایت مشکوک تنها ۷ روایت در مقتل ابومخنف آن هم با بیانی متفاوت یافت شد و ۵۸ روایت به هیچ وجه در مقتل ابومخنف وجود ندارد. در میان روایت‌های ارشاد نیز ۱۱ روایت یافت شد که با روایات استخراج شده از بخار مشترک است اما ۷ روایت آن منطبق با روایات ابومخنف است و ۴ روایت نیز بیانی مشترک و تقریباً یکسان دارد. در این بخش تعدادی از این روایات بررسی می‌شود.

روایت‌های مربوط به قبل از کربلا

مجلسی در کتاب خرائج از امام باقر علیه السلام روایت می‌کند که امام حسین علیه السلام قبل از شهادت به اصحاب خود فرمود: پیغمبر خدا علیه السلام به من فرمود: پسر عزیزم! تو به زودی به سوی عراق رانده خواهی شد... تو در آن زمین شهید خواهی شد و گروهی هم با تو شهید می‌شوند که درد نیزه و شمشیر را احساس نمی‌کنند. سپس این آیه را تلاوت کرد: «قُلْنَا يَا نَارُ كُوئِي بَرْدًا وَ سَلَامًا عَلَى إِبْرَاهِيم». به خدا سوگند! اگر ما را بکشند، یقیناً بر پیامبر مان وارد خواهیم شد و تا زمانی که خواست خدا باشد در آن عالم می‌مانیم... بعد اول کسی که زمین برایش شکافته و خارج می‌شود من خواهم بود... پس از این جریان امیرالمؤمنین شمشیر پیغمبر خدا را به من می‌دهد و مرا به سوی مشرق و مغرب زمین می‌فرستد، من به هیچ یک برنمی‌خورم مگر اینکه خون او را

می‌ریزم، هیچ بتی را نمی‌بینم مگر اینکه آن را می‌سوزانم تا به هند می‌رسم و آن را فتح می‌کنم!... (مجلسی، بحار الانوار، ۴۵/۸۱-۸۲).

علاوه بر محتوای عجیب و مخدوش و این که این روایت توسط ابومخنف و مفید روایت نشده، مهمترین مسئله سند این حدیث است. سند روایت در کتاب خرائج از طریق أبی سعید سهل بن زیاد است که از نظر بسیاری از رجالیان دروغگو، کذاب، فاسدالمذهب و غالی محسوب می‌شود و مورد وثوق و اعتماد نیست (ابن غضائی، ۶۶-۶۷؛ طوسی، ۱۴۲؛ خویی، ۳۵۵/۹). احمد بن محمد بن عیسی شعری، أبی سعید را از قم اخراج کرد و از او برایت جست و مردم را از استماع حدیث او برهزاد داشت. ابن غضائی (۶۷) او را متهم کرده که به روایت‌های مجھول اعتماد می‌کرده و احادیث مرسلا را نقل می‌کرده است.

مجلسی از ملاقات‌های مختلف امام حسین علیه السلام با ام سلمه و لشکر جنیان و فرشتگان سخن به میان می‌آورد که در مقتل ابومخنف و ارشاد هیچکدام از این ملاقات‌ها روایت نشده است. مجلسی از امام صادق علیه السلام روایت می‌کند: هنگامی که امام حسین علیه السلام از مدینه حرکت کرد، گروه‌هایی از ملائکه با آن حضرت ملاقات و به آن حضرت سلام کردند و گفتند: ای کسی که بعد از جد و پدر و برادر خود حجت خدا بر خلق هست، خدای توانا جد بزرگوار تو را در چند موضع به وسیله ما امداد کرد. تو را هم به واسطه ما یاری کرده است. امام علیه السلام فرمود: وعده من و شما در محل بقوع در کربلا باشد که در آنجا شهید خواهیم شد. هنگامی که وارد کربلا شدم نزد من بیایید. ملائکه گفتند: ای حجت خدای تو به ما دستور بده تا ما اطاعت کنیم. اگر تو از دشمنی که با تو ملاقات می‌کند باکی داری ما با تو خواهیم بود؟ فرمود: آنان به من دست نخواهند یافت و مرا ناراحت نخواهند کرد تا وارد کربلا شوم (مجلسی، بحار الانوار، ۴۴/۳۳۰). علامه مجلسی در ادامه نقل می‌کند: سپس گروه‌هایی از جن که مسلمان بودند به حضور امام حسین علیه السلام مشرف شدند و گفتند: ای سید ما! ما شیعه و انصار تو هستیم. هر امری که داری و هر چه که می‌خواهی بفرمای! اگر تو ما را به قتل کلیه دشمنانت مأمور فرمایی و در همین مکان باشی ما برای تو کافی خواهیم بود. حضرت به آنان جزای خیر داد و فرمود: آیا قرآنی را که خدا بر جدم نازل کرده قرائت نکرده‌اید که می‌فرماید: در هر جا که باشید مرگ شما را می‌رباید ولو



اینکه در برج و باروهای مرتفع و محکم باشید؛ و نیز می‌فرماید: حتماً آن افرادی که قتل برای آنان نوشته شده به سوی محل شهادت خود خواهند رفت. اگر من در مکان خود بمانم پس این مردم چگونه آزمایش خواهند شد؟ و چه کسی در بقیه من که در کربلا است ساکن خواهد شد؟ در صورتی که خدا در موقع گسترش زمین آن بقیه را برای من انتخاب کرده و آن را پناهگاهی برای شیعیان ما قرار داده و در دنیا و آخرت برای ایشان محل امن و امان خواهد بود. شما در روز شنبه که روز عاشورا است و من در آخر آن روز شهید خواهم شد نزد من بیایید... گروه جن در جواب آن بزرگوار گفتند: ای حبیب خدا و پسر حبیب خد!! اگر اطاعت امر تو واجب نبود و جایز بود که ما با دستور تو مخالفت کنیم به خدا قسم کلیه دشمنان تو را قبل از اینکه به تو برسند نابود می‌کردیم. امام علیؑ در جواب آنان فرمود: به خدا قسم که ما از شما بر ایشان مسلط تریم. ولی هر کس هلاک و کافر می‌شود باید با دلیل و بینه هلاک شود و هر کسی که زنده و مؤمن می‌شود با دلیل و بینه خواهد بود (همان، ۴۴/۳۳۲-۳۳۱).

این روایت و مشابه آن در مقتل ابو مخنف و ارشاد نقل نشده است. طبق بررسی‌های انجام شده اولین بار این روایت در منبعی متعلق به قرن چهارم هجری یعنی کتاب هدایه‌الکبری (خصوصی، ۲۰۷-۲۰۶) نقل شده است. تعدادی از رجالیون از جمله ابن غضائی (۵۶) و نجاشی (۶۷) به صراحت خصیبی را فاسد المذهب و دروغگو می‌خوانند. با دقت در متن روایت نیز می‌توان به وضوح رگه‌هایی از اندیشه‌های غالیانه و جبرگرایانه را یافت.

مجلسی در ادامه، روایت بدون سندی را ذکر می‌کند: هنگامی که سحر شد امام حسین علیؑ کوچ کرد و این موضوع به گوش محمد حنفیه رسید. او نزد امام علیؑ آمد و مهار ناقه آن حضرت را گرفت و گفت: ای برادر! آیا نه چنین است که به من وعده دادی درباره این مسافرت تجدید نظر کنی؟ فرمود: چرا. گفت: پس چه باعث شد که به این زودی حرکت کردی؟ فرمود: وقتی از تو مفارقت کردم جدم پیامبر خدا را در عالم خواب دیدم که به من فرمود: یا حسین خارج شو! زیرا مشیت خدا این طور قرار گرفته که تو را کشته بینند. محمد حنفیه گفت: إِنَّ اللَّهَ وَ إِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ. پس این زن و بچه را برای چه همراه خود می‌بری؟! فرمود: جدم به من فرموده: مشیت خدا این طور قرار

گرفته که ایشان را اسیر بینند. محمد با امام حسین علیهم السلام وداع کرد و رفت (مجلسی، بحارالانوار، ۴۴/۳۶۴).

این روایت نیز با این کیفیت در مقتل ابومخنف وجود ندارد. بیان خواب امام علیهم السلام که پیامبر ﷺ به او فرموده است که خداوند می‌خواهد تو را کشته بینند، اشاره به جبری بودن حرکت حضرت دارد و اینگونه القامی کند که امام علیهم السلام صرفاً برای تحقق تقدیر الهی به خروج از مدینه اقدام کرده و بیعت نکردن او با یزید هم در همین راستا است. این روایت نیز در کتاب هدایه الکبری نقل شده است (خصوصی، ۲۰۳). در نقد روایت ملاقات محمد حنفیه ذکر این مطلب لازم است که ملاقات امام علیهم السلام با او در مقتل ابومخنف بیان شده اما اصلی ترین تفاوت دو روایت در این است که بحارالانوار حرکت امام حسین علیهم السلام را بر اساس مشیت الهی و علم به شهادت خود و اسیر شدن اهل بیت می‌داند اما در روایت ابومخنف مطلقاً چنین چیزی به چشم نمی‌خورد (ابومخنف، ۸۴-۸۳).

مجلسی (بحارالانوار، ۴۴/۳۶۴) به نقل از سید بن طاووس از فردی به نام زراره بن صالح روایت می‌کند که ما امام حسین علیهم السلام را سه روز قبل از اینکه به سوی عراق خارج شود ملاقات کردیم و به آن حضرت خبر دادیم که مردم کوفه هوای تو را به سر دارند و قلب آنان با تو ولی شمشیرشان علیه تو است. امام حسین علیهم السلام با دست خود به طرف آسمان اشاره کرد و درهای آسمان باز شد و به قدری از ملائکه نازل شدند که تعداد آنان را جز خدا کسی نمی‌دانست. سپس فرمود: اگر اشیایی به یکدیگر نزدیک نمی‌شدند و اجر از بین نمی‌رفت من به وسیله ملائکه با آن مردم جهاد می‌کردم ولی یقیناً می‌دانم که آن موضع (یعنی کربلا) محل شهادت و سقوط من و یارانم خواهد بود. احدی از اصحاب من نجات پیدا نمی‌کند غیر از فرزندم علی.

در بررسی این روایت اولین مسئله، راوی روایت یعنی زراره بن صالح است. چنین شخصی در منابع رجالی اصلاً وجود ندارد و کاملاً مجهول است (نک. نجاشی، کشی، طوسی، ابن داود، حلی). در منابع دیگر از جمله تاریخ طبری به نقل از ابومخنف، جمله قلب‌های آنها با توسط ولی شمشیرهایشان علیه تو از زبان فرزدق بیان شده و در آنجا به نزول ملائکه از آسمان اشاره نشده است (مفید، ۲/۶۷؛ طبری، ۴/۲۹۰). در منابع دیگر نیز این جمله از زبان فرزدق بیان شده و در هیچ‌کدام از نزول ملائکه سخنی



روایت‌هایی مربوط به کربلا

به نوشته مجلسی (بحار الانوار، ۴۴/۳۸۹-۳۹۰) هنگامی که امام حسین علیه السلام دید لشکرها بی در پی برای امداد عمر سعد وارد نینوا می‌شوند، نزد ابن سعد فرستاد و فرمود: من در نظر دارم با تو ملاقات کنم. موقع ملاقات مدت طولانی با یکدیگر آهسته سخن گفتند. سپس ابن سعد به مکان خود بازگشت و نامه‌ای برای ابن زیاد نوشت که مضمون آن چنین بود: خدا آتش جنگ را خاموش کرده و امر این امت را اصلاح کرده است. این حسین است که به من می‌گوید: حاضر است برگرد به آن مکانی که از آنجا آمد، یا به سوی یکی از سرحدها برود و نظیر مردی از مسلمانان باشد آنچه بر له آنان باشد بر له وی هم باشد و آنچه علیه ایشان باشد علیه او نیز باشد، یا اینکه نزد امیر المؤمنین یزید برود و دست خود را در میان دست او بگذارد و یزید هر نظری که دارد بدهد. این عمل باعث خشنودی تو و صلاح این امت خواهد بود.

همین روایت را ابو محنف در قالب نامه عمر سعد به ابن زیاد آورده اما سخنی از این که امام علیه السلام نزد یزید برود و با او بیعت کند به میان نیامده است. روایت ابو محنف از نامه به این شکل است: خداوند شعله آتش را خاموش کرده و وحدت کلمه ایجاد کرده و امور امت را اصلاح کرده است؛ حسین به من پیشنهاد داده که به جای اولش بازگردد یا او را به هریک از مرزهای مسلمین بفرستیم و او مثل فردی از آنان نفع و ضرر شان را بپذیرد. با این [پیشنهاد] هم رضایت شما و هم مصلحت امت تأمین خواهد شد. وقتی عبیدالله نامه را خواند گفت: این نامه مردی است که مخلص امیر است و بر قوم خود مهر و شفقت دارد، آری پذیرفتم (ابومحنف، ۱۸۷). در نقد این روایت موضوع سوال برانگیز، پیشنهاد سوم امام علیه السلام به عمر سعد یعنی رفتن به نزد یزید و دست در دست

یزید گذاشتن است. اول این که چرا در گزارش ابو منخف که از قدیم‌ترین گزارش‌های حادثه عاشوراست به این پیشنهاد اشاره‌ای نشده است؟ دوم این که در گزارش بحار آمده که آنها با هم آهسته سخن گفته‌اند و ظاهراً این ملاقات و گفتگو به صورت خصوصی و بدون حضور شخص سومی صورت گرفته پس امکان دارد که عمر سعد از نزد خود این پیشنهاد را برای خاتمه این نزاع مطرح کرده باشد زیرا عمر سعد تا حد امکان خواهان سرباز زدن از این مسئولیت بود. نکته سومی که در اینجا مطرح است گزارش مخالف عقبه بن سمعان غلام رباب همسر امام حسین علیهم السلام است که از ابتدای سفر و خروج حضرت از مدینه تا کربلا همراه امام علیهم السلام بود. او می‌گوید: والله هرگز چنین سخنی را سید الشهداء بر زبان نیاورد و فقط فرمود: بگذارید به همانجا که از آنجا آمده‌ام بازگردم (طبری، ۳۱۳/۴). طبری نیز به پیشنهاد دست در دست یزید گذاشتن امام علیهم السلام اعتماد نداشته و بلا فاصله روایت عقبه بن سمعان را نقل می‌کند.

طبری (۳۱۱/۴) روایت دیگری از ابو منخف می‌آورد که به نقل از حسان بن فائد بن بکیر عبسی گزارش می‌دهد که شهادت می‌دهم وقتی نامه عمر بن سعد به عبید الله بن زیاد رسید، من نزد این زیاد بودم. در آن نوشته بود: «به نام خداوند بخشندۀ مهریان. اما بعد، هنگامی که بر حسین علیهم السلام فرود آمدم، پیکم را به سوی او فرستادم و از کار و مقصود و خواسته‌اش، جویا شدم. او گفت: اهالی این سرزمین، به من نامه نوشته‌اند و فرستادگان آنها نزد من آمده، از من خواسته‌اند که بیایم و من آمده‌ام؛ اما اکنون اگر آمدن مرا خوش نمی‌دارند و از تصمیمی که فرستادگانشان برایم آورده بودند، منصرف شده‌اند، من نیز بازمی‌گردم». همه این گزارش‌ها بیانگر این مطلب است که امام علیهم السلام پیشنهادی را مطرح نکرده است. سخن حضرت در صبح روز عاشورا نیز نشانه بارز عدم ذلت‌پذیری ایشان است؛ آنجا که می‌فرماید: نه به خدا سوگند! من دست ذلت به شما نمی‌دهم و همانند بردگان، نمی‌گریزم (مفید، ۹۸/۲).

در بیان اذن میدان خواستن حضرت عباس نیز علامه مجلسی روایت متفاوتی از سایر مقاتل بیان می‌کند: «هنگامی که عباس تنها بی حضرت حسین علیهم السلام را دید، به حضور آن حضرت آمد و گفت: یا آخاه! آیا رخصت جهاد به من می‌دهی؟ امام حسین علیهم السلام بعد از اینکه گریه شدیدی کرد فرمود: ای برادر! تو پرچمدار من هستی، هنگامی که شهید



شوی لشکر من متفرق خواهند شد. عباس گفت: سینه‌ام تنگ و از زندگی ملول شده‌ام...» (مجلسی، بحار الانوار، ۴۱/۴۵).

ابومحنف روایت شهادت حضرت عباس را ذکر نکرده است. شیخ مفید نیز نقل می‌کند که تشنگی بر آن حضرت سخت شد، پس آن جناب بر شتر مسنای سوار شده به سوی فرات به راه افتاد و برادرش عباس نیز همراه او بود، پس سوارگان لشکر پسر سعد لعنه الله، سر راه او را گرفتند. مردی از بنی دارم که در میان ایشان بود به لشکر گفت: وای بر شما میان او و فرات حائل شوید و نگذارید به آب دسترسی پیدا کند، حسین فرمود: بار خدایا این مرد را به تشنگی دچار کن! آن مرد دارمی ناپاک خشمگین شد و تیری به جانب آن حضرت پرتتاب کرد. آن تیر در زیر چانه آن حضرت فرو رفت، حسین آن تیر را بیرون کشید و دست زیر چانه گرفت، پس دو مشت آن جناب پر از خون شد، خون‌ها را به هوا ریخت سپس فرمود: بار خدایا من به تو شکایت برم از آنچه این مردم درباره پسر دختر پیغمبرت رفتار کنند، آنگاه به جای خویش بازگشت و تشنگی سخت بر او غلبه کرده بود، از آن سو لشکر دور عباس را گرفته به او حمله‌ور شدند و آن جناب به تنها یی با ایشان جنگ کرد تا کشته شد رحمه الله علیه؛ و عهده دار کشتن آن جناب، زید بن ورقاء حنفی و حکیم بن طفیل سنبسی بودند (مفید، ۱۰۹/۲-۱۱۰).

با دقیق در متن روایات منتخب که روایات بخار با آنها سنجیده شد، مشخص می‌شود که مقتل ابومحنف که نزدیک‌ترین منبع به واقعه عاشوراست، گزارشی از شهادت و به میدان رفتن حضرت عباس ارائه نکرده و منبع دیگر در حد اختصار به شهادت حضرت عباس و معرفی قاتل او اشاره کرده است. اما گفتگویی که میان حضرت عباس و امام حسین علیهم السلام نقل شده از کدام منبع است که در منابع متقدم یافت نمی‌شود؟ ظاهراً این روایت را علامه مجلسی از منتخب فخرالدین طریحی و طریحی نیز آن مطلب را با اندکی تفاوت از روضه الشهداء ملاحسین کاشفی نقل کرده است. هر دو منبع که این روایت را پشتیبانی می‌کنند روایت را به صورت مرسل و بدون سند ذکر کرده‌اند. کتاب *المت منتخب* فی جمع المراثی و الخطب معروف به منتخب طریحی نوشته فخرالدین طریحی از علمای قرن یازدهم است. از آنجا که این کتاب کشکول‌گونه و به صورت نامستند تألیف شده، بسیاری از حدیث پژوهان از آن انتقاد

کرده‌اند. اغلب روایات کتاب مرسل و برخی مجموع است. از ساختار و محتوای کتاب چنین برمی‌آید که نویسنده آن را به هدف گریاندن مؤمنان و تشویق به عزاداری و خواندن در مجلس عزا نوشته است (اسفندیاری، ۹۸). کتاب روضه الشهاده هم بیش از آنکه کتابی تاریخی باشد، داستان‌پردازی است (همان، ۹۲). به تعبیر یکی از محققان معاصر، روضه الشهاده کتاب تاریخی نیست، بلکه اثری ادبی و رمان تاریخی است (جعفریان، ۳۵۴). اعتماد علامه مجلسی به چنین منابع بی‌اعتباری باعث اختلاف میان روایت‌های بخار با روایات منابع متقدم شده است.

مجلسی (بحارالانوار، ۲۶/۴۵) در باب تعداد افراد کشته شده به دست زهیر بن قین می‌نویسد: زهیر قتال کرد تا تعداد یک صد و بیست نفر از دشمنان را کشت. مجلسی در باب تعداد افراد کشته شده به دست حضرت علی اکبر علیه السلام دو روایت نقل می‌کند. ابتدا روایتی می‌آورد که وی همچنان قتال می‌کرد تا اینکه مردم به سبب کثرت نفراتی که از آنان کشته می‌شد، دچار ضجه شدند. روایت شده آن بزرگوار با اینکه عطشان بود، تعداد یک صد و بیست نفر را از لشکر یزید کشت. در ادامه روایت دیگری نقل می‌کند که وی همچنان مشغول قتال بود تا تعداد دویست نفر را به قتل رسانید (همان، ۶۵/۴۵).

در مقتل ابومحنف و ارشاد بلکه تا قرن پنجم هجری در هیچ یک از منابع واقعه عاشورا از این مسئله خبری نیست اما از قرن پنجم به بعد در روایات، تعداد افراد کشته شده به دست یاران امام حسین علیه السلام با اغراق نقل شده است. اگر زمان صرف شده برای کشتن هر نفر توسط زهیر بن قین و حضرت علی اکبر ۷ میانگین یک دقیقه فرض شود؛ جنگیدن زهیر دو ساعت و علی اکبر بیش از پنج ساعت از زمان جنگ عاشورا را به خود اختصاص داده است! نکته قابل توجه این است که در خود مقتل بخارالانوار نقض این روایت در جای دیگری ذکر شده است! مجلسی طبق نقلی تعداد کل کشته شدگان از سپاه ابن سعد در روز عاشورا را ۸۸ نفر نقل کرده است (همان، ۷۴/۴۵).

مجلسی روایتی آورده که اشاره به حضور شهربانو در روز عاشورا دارد (همان، ۴۵/۴۶-۴۶)؛ اما در روایت مقتل ابومحنف و ارشاد، اشاره‌ای به حضور شهربانو در واقعه کربلا نشده است.

در بخار روایت دیگری نقل شده که امام حسین علیه السلام در روز عاشورا تعدادی از یاران

عمر سعد را نفرین کرد. مردی از لشکر ابن سعد که او را تمیم بن حصین فزاری می‌گفتند به امام حسین علیهم السلام و یارانش فریاد زد و گفت: این آب فرات را می‌بینید که نظیر شکم ماهی‌ها می‌درخشد، به خدا قسم قطره‌ای از آن را نخواهید آشامید تا جرعه مرگ را با جزع و فزع بیاشامید! حضرت فرمود: این مرد کیست؟ گفته شد: تمیم بن حصین است. امام حسین علیهم السلام فرمود: این شخص و پدرش اهل جهنم‌اند. پروردگار! این مرد را امروز از تشنگی نابود کن! راوی می‌گوید: تشنگی به قدری برآن خبیث غلبه کرد که از بالای اسب سقوط کرد و اسب‌ها بدن او را پایمال کردند و داخل جهنم شد. سپس مرد دیگری از لشکر ابن سعد که نامش محمد بن اشعث بن قیس کندي بود، گفت: یاحسین بن فاطمه! تو از طرف پیغمبر خدا چه احترامی داری که دیگران ندارند؟ امام حسین علیهم السلام آیه ۲۳ سوره آل عمران را تلاوت کرد، آنگاه فرمود: به خدا قسم که حضرت محمد ۹ از آل ابراهیم و عترت پیغمبر هم از آل پیغمبرند. بعد فرمود: این مرد کیست؟ گفته شد: محمد بن اشعث بن قیس کندي است. امام حسین علیهم السلام مبارک خود را به جانب آسمان بلند کرد و گفت: پروردگار امروز یک ذلتی نصیب او بفرما که بعد از این روز او را ابدًا عزیز نفرمایی! ناگاه وی برای قضای حاجت از لشکر خارج شد، در آن هنگامی که مشغول قضای حاجت بود، خدای توانا عقربی را بر او مسلط کرد تا وی را زد و همچنان با عورت باز به درک اسفل رفت (همان، ۴۴/۳۱۷).

مشابه این روایتها را ابو مخنف آورده است. با این تفاوت که نامی از شخصی به نام تمیم بن حصین در میان نیست و او از یکی از فرماندهان سپاه عمر بن سعد به نام حصین بن تمیم یاد می‌کند. در منابع دیگر چنین حادثه‌ای برای وی نقل نشده است. از متن روایت بخار برمی‌آید که در همان لحظه، نفرین امام علیهم السلام مستجاب شد؛ اما در منابع معیار این مقاله، از شخص دیگری نام برده می‌شود که بعد از حادثه کربلا نفرین امام علیهم السلام در مورد او به استجابت رسیده است. مفید (۸۷/۲) و طبری (۴۱۲/۵) به نقل از ابو مخنف و او از حمید بن مسلم چنین گزارش می‌کنند که شخصی به نام عبدالله یا عبدالله بن ابی حصین ازدی مورد نفرین امام علیهم السلام قرار گرفت. در مورد او آمده که وی گفت: «ای حسین این آب را می‌بینی که به رنگ آسمان است، به خدا یک قطره از آن نمی‌چشی تا از تشنگی بمیری». گویند حسین علیهم السلام گفت: خدایا او را از تشنگی بکش و

هرگز او را نبخش. حمید بن مسلم گوید: بعدها هنگامی که بیمار بود، عیادتش کردم به خدایی که جز او خدایی نیست دیدمش آب می‌خورد تا شکمش پر می‌شد و قی می‌کرد، آنگاه باز آب می‌خورد تا شکمش پر می‌شد و قی می‌کرد، اما سیراب نمی‌شد و چنین بود تا جان داد. همچنین طبق نقل بسیاری از منابع تاریخی محمد بن اشعث در واقعه کربلا حضور نداشت و تا زمان قیام مختار زنده بوده و در سپاه مصعب بن زیبر عليه مختار جنگید (ابن جوزی، ۶۴/۶) و در نهایت توسط مختار ثقی کشته شد (دینوری، ۳۰۱-۳۰۳).

مجلسی (بخارالانوار، ۲۲/۴۵) روایتی درباره نماز ظهر عاشورای امام حسین علیه السلام و یارانش می‌آورد که بر خلاف بیشتر مقاتل، امام علیه السلام نماز را به صورت فرادی و آن هم به شکل ایما و اشاره خوانده است! اما ابو منحف (۲۳۲) نماز ظهر عاشورا را به این شکل گزارش می‌دهد: آنگاه حسین و یارانش نماز خوف را به جماعت خواندند[سعید بن عبد الله حنفی] پیش روی ایستاد و هدف تیرها قرار گرفت...، همچنان به او تیر می‌زدند و او پیش روی [ابی عبدالله] ایستاده بود تا اینکه آخر کار به زمین افتاد. در بیان کیفیت نماز ظهر عاشورا، غالب مقاتل بیان می‌کنند که امام علیه السلام و یاران نماز را به صورت نماز خوف و جماعت اقامه کرده‌اند (بلاذری، ۱۹۵/۳؛ مفید، ۱۰۵/۲). روایتی که بخار از ابن نما (۶۵) نقل می‌کند با عبارت «قیل» آغاز می‌شود و ظاهراً خود ابن نما نیز این نظر را درست نمی‌داند و چون شنیده، روایت کرده است. وی قبل از این، روایت مفصل‌تری را مانند روایت مفید و ابو منحف نقل کرده است.

مجلسی (بخارالانوار، ۴۶/۴۵) در بیان کیفیت شهادت حضرت عبدالله رضیع مشهور به علی اصغر بیان می‌کند که امام حسین علیه السلام دست خود را زیر گلوی نوزاد شیرخوار گرفت و خون گلوی او را به آسمان پاشید؛ در ادامه حدیثی از امام باقر علیه السلام نقل می‌کند که یک قطره از آن خون به زمین بازنگشت.

بیشتر منابع تا قرن پنجم به پرتاب خون به آسمان و برنگشتن خون به زمین اشاره‌ای نکرده‌اند و دو منبع مقتل ابو منحف و ارشاد به ریختن خون بر روی زمین اشاره دارند. ابو منحف (۲۴۶-۲۴۵) گزارش می‌دهد که امام حسین علیه السلام بعد از آنکه دست خود را از خون فرزند شیرخوار پر کرد آن خون را بر زمین ریخت. مفید (۱۰۸/۲) نیز گزارشی

مانند روایت ابومخنف ذکر می‌کند. تاریخ طبری (۳۴۲/۴)، روضه الوعاظین (فتال نیشابوری، ۱۸۰/۱) و اخبار الطوال (دینوری، ۲۵۸) نیز این گزارش را با همین کیفیت نقل کرده‌اند. یعقوبی (۲۴۵) و ابن اعثم (۱۱۵/۵) اشاره می‌کنند که امام علی^{علیه السلام} بدن طفل را به خون آغشته کرد و سخنی از پرتاب خون به آسمان نیاورده‌اند. قاضی نعمان (۱۷۸/۳) نیز فقط به شهادت طفل صغیر در دامان امام حسین علی^{علیه السلام} اشاره کرده و کسانی مانند زبیری (۵۹)، خلیفه بن خیاط (۱۷۹)، بغدادی (۴۹۱) و طبرانی (۱۰۳/۳) فقط به شهادت طفلی به نام عبدالله همراه امام علی^{علیه السلام} اشاره کرده و هیچ گزارشی از کیفیت شهادت نداده‌اند. در میان منابع قرن پنجم تنها مقاتل الطالبین دو روایت متفاوت را بیان کرده است، ابتدا به نقل از حمید بن مسلم که شاهد عینی ماجرا بوده، فقط به کشته شدن طفل صغیر امام علی^{علیه السلام} اشاره کرده است و بعد روایتی از مورع بن سوید بیان می‌کند که به پرتاب خون به آسمان اشاره دارد. مورع بن سوید گوید: همراه حسین فرزند کوچکش بود، تیری آمد به گلویش نشست. حسین خون را از گلو و پشت گردنش می‌گرفت و آن را به سوی آسمان پرتاب می‌کرد و قطره‌ای از آن بازنمی‌گشت (اصفهانی، ۵۹/۱-۶۰). خوارزمی (۳۷/۲) نیز به پرتاب خون به آسمان اشاره دارد اما سخنی از برنجشتن خون به زمین نیاورده است.

روایت‌هایی مربوط به بعد از عاشورا

مجلسی (بخار الانوار، ۱۲۵/۴۵) گزارش می‌دهد که خولی بن یزید سر امام حسین علی^{علیه السلام} را همراه خود به خانه برد و آن را در تشتی قرار داد. زن خولی می‌گوید: من از رختخواب خود خارج و داخل صحن خانه شدم. به خدا قسم وقتی نظر کردم نوری را می‌دیدم که دائماً نظیر یک ستون از آن ظرف رختشوئی که سر مبارک امام حسین علی^{علیه السلام} زیر آن بود به طرف آسمان بالا می‌رفت. مرغان سفیدی را می‌دیدم که در اطراف آن ظرف رختشوئی و سر مقدس امام علی^{علیه السلام} پر و بال می‌زدند.

در گزارش ابومخنف (۲۵۸) هیچکدام از شکگفتی‌های روایت بخار موجود نیست. وی نقل می‌کند که به دلیل بسته بودن در دارالاماره، خولی سر را به خانه برد و زیر تشتی قرار داد و صبح هنگام سر را برای ابن زیاد برد. در این گزارش هم خبری از

ساطع شدن نور و پرندگان سفید نیست. این روایت چه عیناً و چه به شیوه اختلافی در ارشاد نیز گزارش نشده است.

در مقتل بخار در بیان کیفیت دفن امام حسین علیه السلام حدیثی به نقل از کشی روایت می شود که علی بن حمزه به امام رضا علیه السلام گفت: از پدران بزرگوارت برای ما روایت شده که غیر از امام کسی نمی تواند متصلی غسل و کفن امام شود. حضرت رضا فرمود: بگو بدانم آیا امام حسین امام بود یا نه؟ گفت: چرا. فرمود: چه کسی متصلی غسل و کفن او شد؟ گفت: علی بن حسین. فرمود: علی بن حسین در آن هنگام کجا بود؟ علی بن حسین نزد ابن زیاد زندانی بود، زین العابدین برای دفن پدر خود خارج شده ولی آنان ملتافت نشدند. حضرت رضا فرمود: آن خدایی که این قدرت را به علی بن حسین داد تا وارد کربلا و متصلی دفن پدر خود شود می تواند به صاحب این امر قدرت دهد که وارد بغداد و متصلی دفن پدر خود شود (مجلسی، بخار الانوار، ۱۶۹/۴۵). ابو منف در مقتل خود چنین گزارش می دهد که بنی اسد - از اهالی غاضریه - حسین و یارانش را یک روز پس از کشته شدنشان به خاک سپردند. روایت بخار الانوار در این باره کاملاً وجهه کلامی دارد و از نظر تاریخی قابل اثبات نیست. منابع مورد بررسی در این پژوهش گزارش می دهند که بنی اسد شهدای کربلا و امام حسین(ع) را دفن کردند (نک. ابو منف، ۲۶۰؛ مفید، ۱۱۴/۲).

مجلسی (بخار الانوار، ۲۳/۴۵) از امام باقر و امام زین العابدین: روایت می کند: هنگامی که گروهی در میدان جنگ آمدند تا اجساد شهیدان آل محمد را دفن کنند، جسد این غلام یعنی جون را بعد از د روز در حالی یافتند که بوی مشک از آن می وزید. رضوان الله عليه! در حالی که بیشتر مورخان متفق القول هستند که امام حسین(ع) و یاران ایشان یک روز پس از عاشورا توسط بنی اسد و اهالی غاضریه دفن شده اند (مسعودی، ۵۷/۲؛ بلاذری، ۲۰۵/۲؛ ابن شهرآشوب، ۲۳۱/۳)؛ از این رو ماندن بدن جون بر روی خاک کربلا پس از د روز بی اعتبار است. ظاهراً اولین بار ابن نما (۶۳) درباره جون چنین روایت می کند: جون غلام ابوذر که غلامی سیاه بود پای پیش نهاد، امام به او فرمود: «ای جون! تو آزادی، تو برای آسایش و تأمین زندگی، همراهی ما را برگزیده ای، سرنوشت خویش را به سرنوشت ما گره مزن. جون گفت: ای پسر



رسول خدا، من در روزگار خوشی و آسایش بر خوان نعمت شما نشستم، اینک شما را در میدان دفاع از حق و مرزهای دین خدا رها کنم و بروم؟ به خدا سوگند چنین نخواهد شد، رنگ و بوی پیکرم ناخوشایند است، همان گونه که حسب و نسبم. اجازه دهید تا بوی بهشت بر من وزیدن کند تا هم پیکرم عطرآگین شود و هم چهره تیره‌ام به سفیدی گراید و هم حسب و نسبم با عمل شایسته پرشرافت شود. نه به خدا سوگند که شما را رها نمی‌کنم تا اینکه خونم با خون شما بیامیزد؛ سپس رزمید و کشته شد». چنین گفتگویی در هیچ منبع متقدمی وجود ندارد. داستان پردازی در این روایت و دراماتیک کردن شهادت جون به وضوح قابل مشاهده است. کیفیت شهادت غلام ابوذر جون یا حوى در منابع متقدم بدون جزئیات نقل شده و به نظر می‌رسد که مجلسی به تأسی از روایت مثیرالاحزان چنان روایتی را بیان کرده است.

مجلسی (بحارالانوار، ۴۵/۲۰۰) روایت می‌کند که وقتی خبر شهادت امام حسین علیه السلام در شهرها منتشر شد تعداد صد هزار زن نازا برای زیارت امام حسین آمدند و همه بچه‌دار شدند! در بررسی این روایت اولین مسئله منبع علامه مجلسی یعنی کتاب مجهول نوادر است که نویسنده آن نیز مشخص نیست. چنین روایتی نه تنها در ابومخنف و ارشاد بلکه در هیچ منبع متقدمی دیده نمی‌شود. معلوم نیست تعداد این زنان چگونه احصاء شده و چگونه دانسته شده همه آنها نازا هستند؟ و چگونه مطلع شده که بعد از زیارت همه آنان باردار شدند؟!

علامه مجلسی در باب وقایع بعد از شهادت امام حسین علیه السلام دو روایت مشابه را نقل می‌کند که یکی از آن روایتها در ارشاد نیز نقل شده‌است، گزارش او چنین است: از صادق آل محمد روایت می‌کند که فرمود: وقتی امام حسین علیه السلام شهید شد اهل بیت ما شنیدند که گوینده‌ای در مدینه می‌گفت امروز بلا به این امت نازل شد. این امت خوشحالی را نخواهد دید تا قائم شما قیام کند و سینه‌های شما را شفا دهد و دشمنان شما را به قتل برساند و تقاض خون‌ها را بگیرد. مردم از شنیدن این سخن جزع و فزع کردند و گفتند: این سخن تازه‌ای است که ما آن را نشنیده‌ایم. پس از این جریان بود که خبر قتل امام حسین علیه السلام به مردم مدینه رسید، وقتی حساب کردند دیدند همان شبی که آن گوینده این سخن را گفته بود، امام حسین علیه السلام شهید شده بود... و آن صدای جبرئیل

بود... (همان، ۴۵/۲۰۰).

روایتی که در ارشاد نقل شده به این شرح است: شب آن روزی که عمرو بن سعید در مدینه راجع به کشته شدن امام حسین علیه السلام سخترانی کرد، نیمه شب مردم صدای گوینده‌ای را که خود او را نمی‌دیدند شنیدند که می‌گفت: ای کشندگانی که حسین را از روی جهالت کشtid. مژده باد شما را به عذاب و شکنجه. کلیه اهل آسمان علیه شما دعا می‌کنند، از نبی و پیامبر مرسی و دیگران. حقاً که شما به زبان حضرت داود و موسی و صاحب انجیل مورد لعن قرار گرفتید (مفید، ۱۲۴/۲-۱۳۵).

هر دو روایت اشاره به موضوعی یکسان می‌کنند اما محتوای آنها با هم متفاوت است. در روایت ارشاد روشن است که این واقعه در زمان وصول خبر شهادت امام حسین علیه السلام به مدینه و پس از سخترانی والی مدینه رخ می‌دهد. دیگر این که در هر دو روایت گوینده این اشعار به شکل مبهم ذکر شده اما در آخر روایت بخار نقل شده که گوینده جبرئیل بوده است. چه کسی تشخیص داده که او جبرئیل است؟! تطبیق روز شهادت امام حسین علیه السلام و صدای هاتف در روایت اول نیز بعید است. سند این روایات نیز ضعیف و غیر قابل اعتماد است. در سند این روایت (نک. ابن قولویه، ۹۷) از محمد بن یحییٰ معاذی نام برده شده که سخنی از او در کتب رجال یافت نمی‌شود. همچنین عباد بن یعقوب که سخنی مبنی بر توثیق یا تضعیف وی [چه عباد ابوسعید صفری و چه عباد بن یعقوب رواجنبی که گفته شده سنی مذهب بوده] به میان نیامده و منابع در اینباره سکوت کرده‌اند (نجاشی، ۲۹۳). فرد دیگر در سند، عمرو بن ثابت است که بسیار ضعیف خوانده شده است (ابن غضائی، ۷۳) و نام عمرو بن عکرمه، دیگر راوی این سلسله سند نیز در کتب رجالی نیست (نک. نجاشی؛ کشی؛ طوسی؛ حلی، حسن بن یوسف؛ حلی، علی بن داود).

نتیجه

از مقایسه روایت‌های استخراج شده از بخار با مقاتل منتخب این نتیجه حاصل می‌شود که از میان ۶۵ روایت استخراج شده از بخارالانوار ۵۸ روایت در مقتل ابومخنف به هیچ عنوان یافت نمی‌شود و ۷ روایت دیگر نیز بیانی کاملاً متفاوت دارد و شباهات روایت بخار را ندارد و آن روایات را پشتیبانی نمی‌کند. در میان روایت‌های



ارشاد نیز ۱۱ روایت یافت شد که با روایات بخار مشترک است که ۷ روایت آن منطبق با روایات ابومخنف و فقط ۴ روایت بیانی مشترک و تقریباً یکسان دارد. این آمار نشان می‌دهد که منابع متقدم و نزدیک‌تر به واقعه کربلا، بیشتر از گزند جعل و تحریف در امان مانده‌اند. مقتول ابومخنف هیچکدام از روایات مشکوک بخار را پشتیبانی نمی‌کند و ارشاد نیز ۴ روایت از ۶۵ روایت را پشتیبانی می‌کند؛ علل این اختلاف را می‌توان در چند موضوع دسته بندی کرد: ۱) مبنای قرار دادن منابع متأخر و کم اعتبار؛ یکی از اصلی‌ترین علل اختلاف روایت‌های بخار الانوار با مقاتل متقدم، اعتماد مجلسی به گزارش‌های منابع متأخر و کم اعتبار است؛ ۲) اعتماد به روایات واحد و غیر مشهور؛ مجلسی بدون توجه به تعداد زیادی از منابع که متفق بر یک موضوع هستند، روایاتی را نقل می‌کند که خلاف مشهورات سایر منابع است؛ ۳) نفوذ اندیشه‌های کلامی؛ توجه به مبانی کلامی یکی دیگر از عوامل نقل روایات ضعیف و مشکوک توسط علامه مجلسی است که نمونه آن گزارش تدفین امام حسین علیه السلام و سایر شهدای کربلا است که مجلسی به دلیل نگاه کلامی خود همه روایت‌های تاریخی را نادیده گرفته و روایتی را برگزیده که موافق اصول اعتقادیش بوده است؛ ۴) نقل روایت از روایان ضعیف و غیر موثق؛ یکی دیگر از دلایل عدم همخوانی روایات بخار با منابع معتبر، اعتماد علامه مجلسی به روایان ضعیف و غیرقابل اعتماد است؛ ۵) نقل روایات مرسل و بدون سند؛ حدیث مُرسَل که به معنای عدم ذکر نام راوی در سند روایت است از انواع حدیث ضعیف شمرده می‌شود. مجلسی در برخی موارد روایاتی را نقل کرده که نه سند و منبع دارد و نه سلسله روات، نکته قابل توجه این که خود مجلسی در بعضی موارد به مرسل بودن روایت اذعان دارد و با این حال بدون نقد محتوا یا سند، روایت را گزارش کرده است؛ و ۶) نفوذ اندیشه‌های غالیانه؛ نفوذ اندیشه‌های غالیانه در میان اندیشه‌های شیعی یکی از معضلاتی است که بخار الانوار نیز از آن در امان نبوده است. نمونه این احادیث مواردی بود که از خصیبی نقل شده است.

مفاتیح

- ابن اعثم الكوفى، ابومحمد احمد، الفتوح، تحقيق على شيرى، بيروت، دارالأضواء، ١٤١١.
- ابن جوزى، عبدالرحمن بن على، المنتظم فى التاريخ الاسم والملوك، تحقيق محمد عبد القادر عطا و ديكاران، بيروت، دارالكتب العلمية، ١٤١٢.
- ابن شهرآشوب، محمد بن على، مناقب آل ابي طالب، نجف، مكتب الحيدريه، ١٣٧٦ ش.
- ابن عضائى، احمد بن حسين، رجال، قم، دارالحديث، ١٤٢٢.
- ابن قولويه، ابوالقاسم جعفر بن محمد، كامل الزياتات، نجف، مكتبه مرتضويه، ١٣٥٦.
- ابن نما، مثيرالاحزان، قم، مدرسه الإمام المهدى، بي تا.
- أبومخنف أزدى، لوط بن يحيى، مقتل الحسين(ع)، تحقيق محمد هادى يوسفى غروى، قم، مؤسسه النشرالاسلامى التابعه لجماعه المدرسین بقم، ١٤١٧.
- استفتیاري، محمد، کابشناسی تاريخی امام حسین (ع)، تهران، وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامی، ١٣٨٠ ش.
- اصفهانی، ابوالفرح، مقاتل الطالبین، قم و نجف، دارالكتب للطبعه والنشر و منشورات مكتبه الحيدريه، ١٣٨٥.
- بغدادی، ابوجعفر محمد بن حیب بن امیه، المحبر، تحقيق إیلزه لیختن شتیتر، بيروت، دارالآفاق الجديده، بي تا.
- بلاذری، احمد بن يحيى، انساب الاشراف، تحقيق سهیل زکار و ریاض زرکلی، بيروت، دارالفکر، ١٤١٧.
- بهبهانی، احمد بن محمد على، مرآت الاحوال جهان نما، تهران، امیرکبیر، ١٣٧٠ ش.
- جعفریان، رسول، تاملی در نهضت عاشورا، قم، انصاریان، ١٣٨١ ش.
- حسینی، سیدعبدالله، نقد منابع عاشورا، قم، پژوهشگاه علوم و فرهنگ اسلامی، ١٣٨٥ ش.
- حلی، حسن بن یوسف، رجال، تحقيق محمد صادق بحرالعلوم، نجف، دارالذخائر، ١٤١١.
- حلی، علی بن داود، رجال ابن داود، تحقيق محمد صادق بحرالعلوم، نجف، موسسه منشورات شریف رضی، ١٣٩٢.
- خصیبی، حسین بن حمدان، الهدایه الكبری، بيروت، مؤسسه البلاغ، ١٤١١.
- خوارزمی، موفق بن احمد، مقتل الحسين(ع)، تحقيق محمد سماوی، قم، انوارالهندی، بي تا.
- خلیفه بن خیاط، تاریخ خلیفه، بيروت، دارالفکر، ١٤١٤.
- خویی، ابوالقاسم، معجم رجال الحديث، نجف، موسسه الإمام الخوئی الاسلامیه، بي تا.
- دینوری، ابوحنیفه، اخبارالطوال، قم، انتشارات شریف رضی، ١٣٧٣ ش.
- رفعت، محسن، نقد و بررسی روایات عاشورایی مقاتل امام حسین (از آغاز تا قرن چهاردهم) رساله دکتری علوم قرآن و حدیث، استاد راهنما: محمد کاظم رحمان ستایش، قم، دانشگاه قم، ١٣٩٤ ش.
- رنجبر، محسن، «سیری در مقتل نویسی و تاریخ نگاری عاشورا از آغاز تا عصر حاضر»، تاریخ در آینه



پژوهش، ش ۱۳۸۶، ۱۵.

- زبیری، ابوعبدالله مصعب بن عبدالله، نسب فریش، تحقیق لیفی بروفسال، قاهره، دارالمعارف، بی‌تا.
- صحتی سردوودی، محمد، عاشوراپژوهی با رویکردی به تحریف شناسی تاریخ امام حسین، قم، خادم الرضا، ۱۳۸۵ ش.
- _____، تحریف‌شناسی عاشورا و تاریخ امام حسین، تهران، شرکت چاپ و نشر بین‌الملل، ۱۳۹۴ ش.
- صفت گل، منصور، ساختار نهاد و اندیشه دینی در ایران عصر صفوی، تهران، رسا، ۱۳۸۹ ش.
- طارمی، حسن، علامه مجلسی، تهران، طرح نو، ۱۳۸۹ ش.
- طبرانی، ابوالقاسم سلیمان بن احمد، المعجم الكبير، تحقیق حمدی بن عبدالمجید السلفی، قاهره، مکتبه ابن تیمیه، ۱۴۱۵ق.
- طبری، محمدبن جریر، تاریخ الامم و الملوك، لیدن و بیروت، نشر بریل و موسسه الاعلمی للمطبوعات، ۱۸۷۹م.
- طوسی، ابوجعفر محمد بن الحسن، رجال، تحقیق جواد قیومی، قم، موسسه نشرالاسلامی، ۱۳۷۳ ش.
- فتال نیشاپوری، محمد بن احمد، روضه الوعاظین، قم، رضی، ۱۳۷۵ ش.
- قاضی نعمان، شرح الاخبار فی فضائل ائمه الاطهار، تحقیق السید محمد الحسینی الجلالی، قم، جامعه مدرسین، موسسه نشر اسلامی، بی‌تا.
- کشی، محمد بن عمر، رجال‌الکشی (اختیار معرفه الرجال)، قم، مؤسسه آل‌البیت(ع)، ۱۳۶۳ ش.
- مجلسی، محمد باقر، بحار الانوار، بیروت، مؤسسه الوفاء، ۱۹۲۹م.
- _____، محن الابرار؛ مقتل علامه مجلسی، ترجمه حسن هشتروودی تبریزی، تحقیق علی اکبر رنجبران تهرانی، تهران، آرام دل، ۱۳۸۹ ش.
- مختاری هاشم آباد، سیدابوطالب، رویکردهای علامه مجلسی در اعتبارستجوی روایات بحار، تهران، دانشگاه آزاد اسلامی، ۱۳۹۹ ش.
- مدرس تبریزی، محمدعلی، ریحانة الادب، تهران، خیام، ۱۳۶۹ ش.
- مسعودی، ابوالحسن علی بن حسین، مروج الذهب، ترجمه ابوالقاسم پاینده، تهران، علمی فرهنگی، ۱۳۷۸ ش.
- مفید، محمد بن محمد بن نعمان، الإرشاد فی معرفة حجج الله علی العباد، قم، کنگره شیخ مفید، ۱۴۱۳.
- مهدوی، مصلح الدین، زندگی نامه علامه مجلسی، تصحیح محمدعلی روضانی، تهران، وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامی، ۱۳۷۸ ش.
- نجاشی، احمدبن علی، رجال النجاشی، تحقیق موسی شبیری زنجانی، قم، موسسه نشرالاسلامی، ۱۳۶۵ ش.
- یعقوبی، احمدبن اسحاق، تاریخ یعقوبی، ترجمه محمد ابراهیم آیتی، تهران، علمی فرهنگی، ۱۳۷۴ ش.